

Mission&Formation

# A Pedagogical Approach to Mission

Life Experiences in Communion and Liberation

## Un approccio educativo alla missione

Esperienze di vita in Comunione e Liberazione

edited by Michele Borghi



URBANIANA  
UNIVERSITY  
PRESS





# Mission & Formation

Michele Borghi (ed.)

**A Pedagogical Approach to Mission  
Life Experiences in Communion and Liberation  
*Un approccio educativo alla missione  
Esperienze di vita in Comunione e Liberazione***

Mission&Formation

ISBN 978-88-401-5070-3

© Urbaniana University Press  
00120 Città del Vaticano  
via Urbano VIII, 16 – 00165 Roma  
tel. + 39 06 69889651 – 9688  
fax + 39 06 69882182  
e-mail: redazioneuup@urbaniana.edu  
www.urbaniana.press

Pontifical Missionary Union  
Via di Propaganda, 1C – 00187 Roma

*On the front cover*

Fr. Giussani on a trip to the lighthouse during Student Week  
Portofino (Liguria, Italy), September 1956  
(© Fraternità di CL)

All rights reserved

Finito di stampare nel mese di aprile 2021

# **A Pedagogical Approach to Mission**

Life Experiences in Communion and Liberation

## **Un approccio educativo alla missione**

Esperienze di vita in Comunione e Liberazione

edited by Michele Borghi

URBANIANA  
UNIVERSITY  
PRESS





# A Pedagogical Approach to Mission

## Life Experiences in Communion and Liberation

Foreword

**Hearing the Holy Spirit in the Missionary Experience** . . . . . 7  
(FABRIZIO MERONI)

EZIO PRATO

**Mission Education According to Father Giussani** . . . . . 9

It is primarily a question of education. . . . . 10

Tension towards the universal and faithfulness to the particular . . . . . 14

An authentic, sincere and fresh Christian community. . . . . 16

The miracle of encounters and relationships. . . . . 18

Heart, event, culture . . . . . 19

Thorough adaptation . . . . . 20

Ontology of mission . . . . . 22

Non-Christian religions. . . . . 26

“Total harmony” has become man . . . . . 30

The event first. . . . . 33

Only the testimony . . . . . 35

DONATO CONTUZZI

**Life Experience in Taiwan** . . . . . 37

The mission of Christ in Taiwan . . . . . 37

The missionary background. . . . . 37

The Catholic presence. . . . . 39

On the shoulders of giants . . . . . 41

A place for shelter and revival . . . . . 42

Nourishing the communion. . . . . 43

The mission as an event of conversion . . . . . 45

The mission as passion for the individual . . . . . 47

The mission as sharing of oneself . . . . . 50

The mission as school of charity. . . . . 53

The mission as service for the Other . . . . . 54

The mission as a more human friendship . . . . . 57

FILIPPO CIANTIA

<b>Life Experience in Uganda</b> . . . . .	59
Introduction . . . . .	59
In what way is missionary vocation born? . . . . .	60
A Christian country facing dramatic challenges . . . . .	62
A presence that must become culture . . . . .	64
The challenge of AIDS: a tragedy becomes a miracle . . . . .	67
Conflicts, presence and sainthood . . . . .	68
The protagonist of history . . . . .	73

ANDREA NEMBRINI

<b>Life Experience in Uganda</b> . . . . .	75
--	----

BARBARA PEPOLI

<b>Life Experience in Nigeria</b> . . . . .	83
---	----

<b>Afterword</b> (ROBERTO FONTOLAN) . . . . .	97
---	----

Biographical Notes . . . . .	101
------------------------------	-----

Foreword

## Hearing the Holy Spirit in the Missionary Experience

**H**earing what the Spirit of the Risen Lord says to the Churches (cf. Rv 2:11) seems to us the only guiding principle for the Church's mission and an authentic reformation of all which serves the Church, allowing for its concrete accomplishment and keeping it alive within Christians' daily life awareness and efforts to cultivate their faith. Within new worldwide contexts, interesting and providential challenges to the evangelical mission of the Church are emerging today: cultural differences, poverty, religions, political and economic dynamics, communication technologies, conflicts, school and education, health, medical and bioethical issues, love, social relationships and work.

For a number of years the Pontifical Missionary Union (PMU), which is one of the four Pontifical Mission Societies (PMS) within the Congregation for the Evangelization of the Peoples, has tried to renew its role in the light of the charism bestowed by its founder, the Blessed Paolo Manna (PIME, Pontifical Institute for Foreign Missions), and based on the view that all Churches exist for the salvation of the entire world, and not only of their local people and territories. Serving the Church so that, as loyal to the mission entrusted by the Lord and capable of authentic brotherly communion, it can continue to be more universal and projected towards the outer world within the newly emerged cultural and religious contexts – such is the purpose of prayer, faith formation and sharing which the PMS are called to accomplish. In the framework of this universal network of prayer and missionary charity in the service of the Holy Father, who is the Successor of Peter, the Pontifical Missionary Union is called to be the *soul* – to use Saint Paul VI's expression – that makes Christians more aware of how witnessed faith is part of their life as baptized believers and active testimonies of Christ in the world.

Hearing the Holy Spirit within the tangible, freely given charisms seems to us the only way to discern how to renew ourselves and serve the evangelical mission of the Church with more loyalty, passion and zeal. Hearing with our heart, letting our mind to be enlightened and our will to be inflamed creates a true opportunity of communion in mission and of universal fraternity with the real and ordinary life of all men and women loved by God. Our interlocutors are the saints, the testimony of Christians and their local Churches, the experience of faith in the mission of different religious orders and congregations, lay missionary and consecrated life institutions, the apostolic vitality of the ecclesial movements and of new forms of community for Christian life, men and women, those who believe in other religions, agnostics and atheists – all those who are somehow interested in and fascinated by the missionary work of the Church and its dedication to the poor and the last.

The testimony stories and the considerations included in this volume<sup>1</sup> are a further step in this very direction and within the countless relations developed in the past five years (2015-2020) by the International Secretariat of the Pontifical Missionary Union. The Extraordinary Missionary Month October 2019 has confirmed to us that the journey we have embarked upon to visit local Churches, fraternal meetings with the different representatives of ecclesial movements and consecrated life should continue by listening to other charismatic experiences and their contribution to the mission of the Church and to the call to holiness in Christian life. The work done so far, accessible through the books published in the collection OMNIS TERRA PMU CIAM PUBLICATIONS, illustrates the aspiration and commitment to listening and sharing experiences of faith for the action of God's fruitful and fertile love within us.

*Vatican City, 21 September 2020*  
*St Matthew the Apostle*

Fr. FABRIZIO MERONI  
*Secretary General*  
*Pontifical Missionary Union*

---

<sup>1</sup> This volume was translated into English by Manuela Spinelli; the original texts are in Italian. Unless otherwise specified, all quotations are free translations.

# Mission Education According to Father Giussani

❖ EZIO PRATO

The essays about the missionary experience collected here bear witness to and exemplify with significant originality the fruitfulness of a story that began sixty years ago. Father Luigi Giussani laid the foundations of this story with his unique understanding of Christianity. Such understanding, that is to say the theology of Fr. Giussani, matured throughout his life and through direct everyday experience. For him, it was about reflecting on an on-going experience rather than drawing conclusions based on a given premise: “For me history is everything; I have learned from history.”<sup>1</sup> In order to identify some traits qualifying Giussani’s idea of mission, it might be useful to refer back to the first attempt of *missio ad gentes* within the youth movement – firstly known as *Gioventù Studentesca*<sup>2</sup> or Student Youth and then Communion and Liberation – that Fr. Giussani himself initiated. We refer to the “landing” of the first four members of GS in Brazil in 1962.<sup>3</sup> The first part of our

---

<sup>1</sup> Cited in A. SAVORANA, *The Life of Luigi Giussani*, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2019, vii-xix: x. In *Gioventù Studentesca* [Student Youth], in particular at the time of the *raggio* “ray” meetings “the problems were tackled not on the basis of a theoretical and abstract dialectic but by bringing to the fore criteria and ideals already validated in experience” (L. GIUSSANI, *The Journey to Truth Is an Experience*. Translated and annotated by J. Zucchi. With the assistance of P. Stevenson, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2006, 5).

<sup>2</sup> *Gioventù studentesca* (GS) or Student Youth: movement headed by Fr. Giussani from the 1950s, initially part of Catholic Action in the Diocese of Milan, which led to Communion and Liberation (CL). The term was reclaimed in the 1980s to indicate the experience of CL students in high school.

<sup>3</sup> Cf. M. CAMISASCA, *Comunione e Liberazione. Le origini (1954-1968)*, San Paolo, Cinisello Balsamo (MI) 2001, 194-204; A. SAVORANA, *The Life of Luigi Giussani*, 280-295; M. BUSANI, *Gioventù Studentesca. Storia di un movimento cat-*

work will therefore focus almost exclusively on the writings that have most closely anticipated, prepared and accompanied this very moment.<sup>4</sup>

### It is primarily a question of education

It is not important what you manage to do: what is decisive is what you manage to be. What we want is only the Kingdom of God: for the Kingdom of God – from Christ onwards – only what we are is important, not what we manage to do.

This is what Fr. Giussani wrote to the first GS missionaries. He continued: “Pay attention to the fundamental aim: a truer Christian stature for yourself, i.e. closer to the Lord’s image.” And similarly: “It is of no consequence what you manage or don’t manage to do: It is God who makes us leaders of peoples like Moses, or lonely like Christ on the Cross.”<sup>5</sup>

From the very beginning, the emphasis was on being rather than doing, on the individual rather than the project, on human condition rather than results. Giussani’s concern is fundamentally based on education and focuses on the “I.” In this regard, we can say that

---

*tolico dalla ricostruzione alla contestazione*, Studium, Rome 2016, 165-206. “I believe that GS was the first Italian Catholic movement to inspire young students to go on missions” (P. GHEDDO, *Marcello dei lebbrosi*, Editoriale Nuova, Novara 1984, 138). In terms of missionary experience, another important moment in the life of Communion and Liberation coincides with the “mandate” issued by John Paul II on the thirtieth anniversary of the movement. After an audience with John Paul II on September 29, 1994, Giussani invited people to “empty the boot,” that is to say, to support in any possible way the Pope’s instructions for the missionary impulse: cf. M. CAMISASCA, *Comunione e Liberazione. Il riconoscimento (1976-1984)*, San Paolo, Cinisello Balsamo (MI) 2006, 279-288 and A. SAVORANA, *The Life of Luigi Giussani*, 650-656.

<sup>4</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Porta la speranza. Primi scritti*, edited by E. Buzzi, preface by G. Feliciani, Marietti 1820, Genoa 1997 and ID., *The Journey to Truth is an Experience*; the latter brings together the first three writings which explain the GS experience: *Gioventù Studentesca or Student Youth. Reflections on an Experience*, 11-50; *Traces of the Christian Experience*, 51-84; *Notes on the Christian Method*, 85-139.

<sup>5</sup> L. GIUSSANI, *Ideal – Thinks He – Thou Alone are True*, edited by M. Camisasca. Insert in *Litterae Communionis – Traces 1* (1999): Letter of 12.2.62, V; Letter of 14.2.62, V and IX respectively.

the very idea of mission is primarily aimed at and based on the I, for our own education and conversion.

The teachings of the movement – says Andrea Nembrini (Uganda) – have always taught me that the first land of mission is within my heart. The first level of mission concerns my daily conversion on the path of faith, for there is no *missio ad gentes* without the awareness that the first *gens* to convert is myself.<sup>6</sup>

Fr. Giussani's contribution to the theme of mission should therefore not be searched in how we face problems and issues that are rather typical of missiology. We cannot exclude that his views may inspire unexpected ideas and insights also into this specific topic, but what really characterizes his approach is the calling for faith education.<sup>7</sup>

“How can missionary concern become a daily concern for every Christian?”<sup>8</sup> This question echoes a quote by Pope Pius XII which Fr. Giussani used to mention: “The prospects and plans of the Church, which embrace the whole world, will be the prospects and plans of a Christian's life.”<sup>9</sup> But how can this be achieved?

Giussani insisted in different ways that the missionary dimension should not be completely disanchored from the totality of Christianity. This holds true for mission as well as for other aspects related to a life of faith. It is never easy to isolate a specific theological theme in Fr. Giussani's approach. The peculiarity of his reflections is not in the analysis of any specific, yet fundamental element of the Christian experience but rather a call to the center: Christianity as an encounter, an event. In brief:

---

<sup>6</sup> *V. inf.*, Nembrini (Uganda), 76.

<sup>7</sup> “The answer to the plea of the Supreme Pontiffs for a wider and deeper participation of laypeople to the missionary effort of the Church is first and foremost an education's primary concerns” (L. GIUSSANI, *Per una educazione allo spirito cattolico* [1960], in ID., *Porta la speranza*, 11-15: 11). Broadly speaking, the issue of education is for Fr. Giussani a central one: “Education offers a perspective to fully comprehend and analyze a society's conception and attitude toward life.” (L. GIUSSANI, *L'educazione ecumenica* [1961], in ID., *Porta la speranza*, 42-53: 42).

<sup>8</sup> L. GIUSSANI, *Per una educazione allo spirito cattolico* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 12.

<sup>9</sup> Cf. PIUS XII, Encyclical Letter *Fidei Donum*, (April 21, 1957), 46.

The announcement of Christianity as a present event of human interest and suitable for anyone who does not want to renounce the fulfillment of his or her hopes and expectations, as well as the use, without diminishment, of the gift of reason.<sup>10</sup>

According to him, dealing with a specific feature of Christianity means being led back to the whole. Giussani primarily mastered synthesis rather than analysis.

Even within a pedagogical approach, the emphasis should be on the whole rather than the particular, thus avoiding qualifiers to obscure the substantive:

In this way, ecumenical missionary education is certainly important, profound and intelligent but we must pay attention to the fact that the keyword here should be “education” and not “ecumenical” or “missionary.” The words “ecumenical” and “missionary” are, in this respect, qualifiers and are in the end redundant, for education already includes both.<sup>11</sup>

If we lose sight of the bigger picture, then mission, which is meant to be an opening to the whole, risks to be also reduced to a “particular”:

There is a tendency within the missionary youth movements to present the missionary concern either as something to study, at the risk of turning it into a hobby for lovers of all things exotic, or as some sort of constant pioneers’ heroism, at the risk of creating a sentimental exaltation without foundation.<sup>12</sup>

At the beginning of Student Youth, Giussani tried to introduce a series of initiatives to encourage the missionary spirit:

---

<sup>10</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 4-5. Cf. E. PRATO, *L'avvenimento di un incontro. L'essenza del cristianesimo secondo Luigi Giussani*, in G. PAXIMADI – E. PRATO – R. ROUX – A. TOMBOLINI (eds.), *Luigi Giussani. Il percorso teologico e l'apertura ecumenica*, Eupress FTL – Cantagalli, Lugano – Siena 2018, 81-100.

<sup>11</sup> L. GIUSSANI, *L'educazione ecumenica* (1961), in ID., *Porta la speranza*, 49-50.

<sup>12</sup> L. GIUSSANI, *Per una educazione allo spirito cattolico* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 12.

However, we soon came to realize the inadequacy of this method. Missionary activity and the interest in the missions are but one aspect of Christian life, just one aspect.<sup>13</sup>

Education does not move through individual, isolated aspects but rather through a continuous stress on the whole sphere of Christian life:

One of Fr. Giussani's unique traits – says Filippo Ciantia (Uganda) – was his reflection on the inadequacy of missionary education if it is not part of a larger commitment to a Christian life in all its dimensions and intensity.<sup>14</sup>

Besides culture and charity, mission is for Giussani one of the fundamental dimensions of integral Christianity.<sup>15</sup> These are different *dimensions* or “existential structures of human and Christian conscience”:<sup>16</sup>

*The level of openness towards all of reality that a human gesture accomplishes – Fr. Giussani says – is called “dimension.” [...] To complete a gesture, all of its fundamental dimensions, those that define its true visage precisely and faithfully, must be realized.*<sup>17</sup>

Forgetting one of these dimensions means deeply undermining the Christian experience to the point of distorting it.<sup>18</sup>

---

<sup>13</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza*, 69-73: 69.

<sup>14</sup> *V. inf.*, Ciantia (Uganda), 59.

<sup>15</sup> “Since the very beginning, the youth of GS were invited to experience the three expressive “dimensions” which had emerged. Those who have participated in *Gioventù studentesca* are familiar with the three keyterms: culture, charity, mission” (L. GIUSSANI, *Il movimento di Comunione e Liberazione (1954-1986). Conversazioni con Robi Ronza*, Bur, Milan 2014, 42). Cf. *Ibid.*, 42-45 and 109ss. The mission dimension is recalled in all three of the first GS “booklets”. Cf. L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 46-48, 81-82, 125-132.

<sup>16</sup> L. GIUSSANI, *Cristianesimo aperto* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 54-68: 58.

<sup>17</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 19-20.

<sup>18</sup> “Whatever the case, as long as a person or a Christian community is not open to living communion with other Christians, and, through them, with all men, they deprive themselves of the opportunity of fulfilling their own personality, of being fully and authentically *Catholic*” (*Ibid.*, 126).

## Tension towards the universal and faithfulness to the particular

Universal, catholic, ecumenical, and missionary: these are all synonymous to indicate universality as the very nature of Christian education:

What has every single thing (from holidays to mathematics, from falling in love to social commitment) to do with Christ? This was the question that moved us: the rediscovery, in terms of experience, of the meaning of the word *catholic*.<sup>19</sup>

We have to widen our horizon:

We must keep in mind the entire world, we have to think of Christianity in Africa and Asia and not only busy ourselves with disobediences and everyday inadequacies. Man resigns himself to the particular only if that particular appears to him as the fulfillment of a universal. Only the great, only the whole, only a synthesis makes us submit to the humiliation of analysis and detail.<sup>20</sup>

The fundamental principle when educating young people cannot be self-control, an ideal that does not reflect the originality of Christianity. We must appeal to the universal openness that makes life great:

This tension towards the universal is within everyone's soul: without it, the soul withers. One accepts even the smallest commitments, the most miserable, because of a greater ideal which includes and nurtures them.<sup>21</sup>

---

<sup>19</sup> Ibid., 6.

<sup>20</sup> L. GIUSSANI, "Open Christianity," *Logos: A Journal of Catholic Thought and Culture*, 4 (2007), 151-166: 158. "The youth go forward and approach the particular only by looking at it from a universal perspective, because they are still genuine in their relationship with their natural structure; the youth grasp the moment only because they love the whole, and the infinite desire will make them even to mark the four walls of a cell with eternity" (L. GIUSSANI, *Crisi e possibilità della gioventù studentesca* [1961], in ID., *Porta la speranza*, 16-27: 24-25).

<sup>21</sup> L. GIUSSANI, *Come educare al senso della Chiesa* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 6-10: 9-10.

The universal and the particular are not alternatives, and there is no point in considering them as such. It is about experiencing their true dynamic connection: from an openness to the universal derives a love for the circumstance:

The more we love this universal sense the more we are capable of *faithfulness to the particular* (prayer, purity, duties, etc.). We no longer sense this faithfulness as something strict or repressive but as it truly is, freedom. Only with this ideal do we observe the greatest commandments and perform the most humble services.<sup>22</sup>

Each human gesture comes to have a missionary sense. And the mission's perspective widens:

Christianity is not the *oratorio* or the bell tower, but specifically and only mission. The human attraction for Christianity is translated most completely with this word: mission.<sup>23</sup>

Mission begins with the nearest surroundings: family, work. Mission coincides with the life of the Christian community within its environment:

But the environment that suits our presence is the world. If the mission begins with the nearest surroundings, its tendency is universal: unity is not authentic if not open to everyone. The aim of mission is total unity.<sup>24</sup>

Its deepest root is a true awareness of one's own destiny: "This is the first aspect of a missionary attitude in man: the ability, the sensitivity, a true awareness of one's own destiny." This is followed by a full embracement of life:

---

<sup>22</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 24. "No existence that does not emulate this simple openness to the universe is Christian. This openness does not manifest itself in an impossible contempt of, or inhumane disinterest for, the particular, but in the way in which the detail is lived" (Ibid., 82).

<sup>23</sup> L. GIUSSANI, "Open Christianity," 165.

<sup>24</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 127. "The testimony is realized in its entirety 'before the world', namely before a human, varied and vast society, external to what is familiar to us: our family and parish Church." (L. GIUSSANI, *Che cos'è Gioventù Studentesca* [1963], in ID., *Porta la speranza*, 74-77: 74).

This is the first step towards the idea of a life of mission rather than a bourgeois life. Not a comfortable, positivist, obstructed, arid life; but rather a life that is active, dynamic, and laborious. A missionary life in which an instant is not an end in itself and in which each moment is melancholically seen coming and going. But [a missionary life] in which the present moment, each hour, each day, and each year are lived fully and ready for the next one.<sup>25</sup>

A fundamental area in which to exercise and test this new way of understanding life is the decision concerning one's vocation and profession. The criterion generally supported by modern viewpoints and misappropriated by Christians is that of personal profit, fondness, and personal pleasure: "What could I get from this?"; "How can I use it to my own advantage?" An authentic Christian mentality would reverse the perspective: "How can I give myself to this?"; "How can I serve Christ and the Kingdom of God?"

The ideal would be to arouse in students' minds the need for a new perspective in studying, choosing a profession, in conceiving the road of life: a perspective that goes beyond the limits of personal convenience or taste, or one's own career, and extends to the awareness of being useful to the world and history.<sup>26</sup>

### **An authentic, sincere and fresh Christian community**

Mission is the work of a person who has been transformed by the encounter with Christ, and has thus a permanent, fundamental personal dimension. But there is no faith without a *place* for community – the Church – to nourish it. There is therefore also a fundamental ecclesial dimension.

Mission formation cannot happen separately from the Christian community; it coincides in some ways with the life of the community itself:

---

<sup>25</sup> L. GIUSSANI, *Vita cristiana e realtà missionaria* (1964), in ID., *Porta la speranza*, 183-194: 186.

<sup>26</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 46. Cf. Ibid., 78-80 and ID., *Vita cristiana e realtà missionaria* (1964), in ID., *Porta della speranza*, 190-191.

The community dimension in education is the *sine qua non* condition to understand the universal dimension, the missionary problem and the ecumenical problem.<sup>27</sup>

In brief, as Fr. Giussani wrote:

In my view, missionary formation expresses itself in the form of a living Christian community that is fresh, sincere and authentic in which to immerse the young.<sup>28</sup>

And such formation will hopefully result in a missionary opening within the community itself:

This, therefore, is the goal to strive for within our community, namely to offer a part of ourselves in order to nourish a Christian community in need either for some internal reasons or for being on the front line of battle to promote the Kingdom of God.<sup>29</sup>

The *missio ad gentes* represents therefore the pinnacle and exemplary fact deeply rooted in everyone's journey:

The high point of the initiative lies in those of us who have decided to dedicate themselves, without any time limit, to the service of the Church in the missionary world. These persons are sensed in GS as the "front line" of the whole community that they express. Their educative function for GS is irreplaceable.<sup>30</sup>

The community is the place where we are educated to the missionary impulse. The method of missionary action is also based on

---

<sup>27</sup> "Otherwise – the quote continues – the ecumenical, missionary, and universal problems will be like pieces pasted together, random formulas or hobbies, and they will represent the goal of partial, rather than comprehensive, and uncommittable activities of the I, of the individual person" (L. GIUSSANI, *L'educazione ecumenica* [1961], in ID., *Porta la speranza*, 49).

<sup>28</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza*, 70. "The goal of education is to help the youth to experience a genuine Christian community" (Ibid., 72).

<sup>29</sup> Ibid.

<sup>30</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 47.

the spirit of communion. “Christian testimony is essentially based on community.”<sup>31</sup> If falling into the trap of self-righteousness, the individualistic idea of “setting a good example” risks undermining the authentic Christian experience:

The spread of Christianity in the world takes place through the presence of the mystery of the Church, which coincides with the face of Christ at every particular moment of history. [...] The supreme rule of the Christian method is to make the Church present in a given setting.<sup>32</sup>

### The miracle of encounters and relationships

According to Fr. Giussani – as mentioned above – Christianity is essentially an event; the “method” of mission will therefore also be an event. It is about going with the flow rather planning, organizing, and arranging. Sporadic moments, casual encounters, and apparently disconnected fragments of life can become clear opportunities to recognize Christ and His Presence. They show the way to follow and the steps to take on the journey:

Christianity is born and spreads throughout the world through the presence of the “power of God”: [...] God’s power reveals itself in facts, *events*, which constitute a new reality in the world, a living reality; in movement, and thus in an exceptional and unforeseeable chronicle within the history of humanity and things.<sup>33</sup>

Like everything that is deeply human, and not only, the Christian mission is not governed by a mechanical development but is guided and stimulated by apparently casual encounters.<sup>34</sup> This method is exactly what guided the missionary spirit of the movement started by Fr. Giussani:

---

<sup>31</sup> L. GIUSSANI, *Che cos'è Gioventù Studentesca* (1964), in ID., *Porta la speranza*, 75.

<sup>32</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 88. “Even if a Christian is isolated in particular surroundings, all of his or her life there must look to the birth of the Christian community” (Ibid., 89).

<sup>33</sup> Ibid., 87.

<sup>34</sup> Cf. Ibid., 91.

We have therefore never designed a diffusion plan. The diffusion that the movement has enjoyed is actually the fruit of the development and, I would say, of the miracle of encounters and personal relationships rather than a specific strategy.<sup>35</sup>

## Heart, event, culture

“Faith corresponds to the fundamental and original needs of the heart of each person”:<sup>36</sup> this is what illustrates its truthfulness. Mission is therefore a way to awaken our basic needs (truth, justice, happiness, and so forth) and guide us to discover that faith corresponds to such actual needs. “It can be described as a complex of needs and ‘evidences’ which accompany us as we come face to face with all that exists.”<sup>37</sup> These needs (which Giussani identifies with the “heart”) come before anything else and are present in every human being:

An Eskimo mother, a mother from Tierra del Fuego, and a Japanese mother all give birth to human beings, recognizable as such both by their exterior aspects and their *interior stamp*.<sup>38</sup>

It is this “interior stamp” that allows us not to be alienated and at the mercy of what is external to us or even of ourselves: our basic needs are immanent in us but not victims of our own free will. In other words, they are an objective criterion.

What I wish for my teachers and students, parents and colleagues – says Barbara Pepoli (Nigeria) – is that they be free and happy, that they discover the infinite desire of which they are made and they

---

<sup>35</sup> L. GIUSSANI, *Il movimento di Comunione e Liberazione (1954-1986). Conversazioni con Robi Ronza*, 178. “The movement spreads via encounters and not because of systematic recruitment campaigns. In other words, it is not about geographical or cultural proximity but the providential presence and sensibility of the right people” (Ibid., 209).

<sup>36</sup> L. GIUSSANI, *The Risk of Education: Discovering Our Ultimate Destiny*. Translated by M. Sullivan, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2019, xxxii.

<sup>37</sup> L. GIUSSANI, *The Religious Sense*. Translated by J. Zucchi, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Buffalo 1997, 7.

<sup>38</sup> Ibid., 8.

discover Christ as the ultimate correspondence to such endlessness. This is the only way for them to discover their dignity and infinite value and to face all of life's situations with certainty.<sup>39</sup>

By aiming at the “heart” and the infinite desire which moves it, mission also means engaging in active listening with people from different cultures. We are all born within a certain culture and tradition which shape the way we think and live: “We can visualize tradition as a work plan with which nature equips us as it sets us down into this great construction site of life and history.”<sup>40</sup> A genuine encounter would be difficult, if not impossible, without a true and considerate attention to culture, whether through the study of language, history, or customs. In order to truly encounter a person, we must take their traditions seriously.

There is then a “counter-movement,” for faith enters a culture but also generates a culture. The Christian method is event and not culture, because event is the true essence of Christianity. We are referring to Christianity and not *Christianness*. However, the development of living forms starting from the event is inevitable:

Fr. Giussani always educated us to the cultural dimension of faith as a form of judging reality critically and systematically. Faith generates culture, because it generates an original gaze on existence that does not only concentrate on the person but becomes words, poetry, literature, a way of living and viewing the city.<sup>41</sup>

From faith derives “the ability to read events and distinguish the path in a comprehensible and adequate manner.”<sup>42</sup>

## Thorough adaptation

For what concerns the relationship with the environment (in terms of tradition and culture, mentality and habits, activities and behaviors) Giussani recommended a thorough adaptation process to the first GS youth missionaries in Brazil.

---

<sup>39</sup> *V. inf.*, Pepoli (Nigeria), 89.

<sup>40</sup> L. GIUSSANI, *The Religious Sense*, 38.

<sup>41</sup> *V. inf.*, Contuzzi (Taiwan), 56.

<sup>42</sup> *V. inf.*, Ciantia (Uganda), 65.

I insist in stressing the need for you to adapt to the environment – as regards the way and in the number of things to present. [...] Remember that first of all and above all is the charity of the adaptation, of the sharing, of not passing judgment – the death of ourselves.<sup>43</sup>

The ultimate reason behind adaptation is not strategic or pastoral but rather draws from the mystery of the Incarnation. The two opposite poles should be in the right tension with one another:

Just as you have to be faithful to our community and to the values and the directives given for your spiritual life and for educating your persons, so for the activity and behavior with others and the environment the rule is a deep adaptation.<sup>44</sup>

This is a due process, but not one that is exempt from risks: a misconstrued adaptation could, for example, obscure the originality of announcement. We cannot lose track of what is essential:

Announcement should adapt to the mentality and concrete possibilities of the environment. However, the only way that the Christian proposition should not be subject to ambiguity or compromise in this adaptation is to express it for what it really is: the announcement of a journey for an ultimate purpose. Calling humankind to find the fulfillment of their destiny is the essential meaning and objective, without which any adaptation is compromised.<sup>45</sup>

---

<sup>43</sup> L. GIUSSANI, *Ideal – Thinks He – Thou Alone Are True*, Letter of 5.7.62, XII.

<sup>44</sup> *Ibid.*, Letter of 28.2.62, X. After citing this passage, in reference to the dramatic developments of the first GS missionary experience *ad gentes*, Camisasca comments: “These are the two elements of the synthesis that they were unable to achieve” (M. CAMISASCA, *Comunione e Liberazione. Le origini (1954-1968)*, 202). The mission in Brazil faced deep challenges and crisis: “Just to give you an example of the seriousness of what happened, I can tell you that nearly all the members of our mission in Brazil abandoned it and some even left the Church afterwards.” (L. GIUSSANI, *Il movimento di Comunione e Liberazione (1954-1986). Conversazioni con Robi Ronza*, 120).

<sup>45</sup> L. GIUSSANI, *L'universalità del messaggio cristiano* (1961), in *ID.*, *Porta la speranza*, 39-41: 40.

Giussani's entire thought about Christian mission, and not only, aims at affirming and reminding us of what is essential. This is *the* task: announcing the essential. The importance of and the place occupied by all other issues derive from the centrality of this task. Can a Christian ignore pressing and serious social problems? Surely, not. However:

For Christian announcement, it is not true that we must first resolve social issues. Christian announcement has to do with the ultimate purpose and the path. The resolution of social issues for a Christian derives from that announcement. It does not precede it, not even in terms of method.<sup>46</sup>

A Christian will not deny the role of an adequate practical preparation:

The direct experience of adhering to Church life makes us feel the urgent need of a practical preparation that is adequate to the complexity of contemporary problems.

But it should not be valued at the expenses of the method of the event:

Reducing the concern for mission education to practical preparation – or even giving it prevailing importance or attention – would mean first of all to affirm a rational approach with shrewdness (*humanae sapientiae verba*) before an event that is about disseminating the mystery of God in the world.<sup>47</sup>

## Ontology of mission

The Christian experience triggered by Giussani and his considerations continued for other four decades; the theme of mission was present and revised, structured and enriched.<sup>48</sup> The possibility of re-

---

<sup>46</sup> Ibid., 41.

<sup>47</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza*, 70.

<sup>48</sup> The analysis of this theme includes some severe judgments on internal and external ecclesiastical contexts which dispute and despise missionary action and evangelization; cf., for example, L. GIUSSANI, *L'io, il potere, le opere. Contributi da*

tracing Giussani's itinerary as a whole, *sub specie missionis* is certainly not devoid of interest. Here, however, we limit ourselves to jumping ahead forty years and considering two extracts from Giussani's last talks.<sup>49</sup> These engage with key leitmotifs focusing on the ultimate, "ontological" level of the missionary concern, *in depth* and *width*.

*In depth.* Giussani reaffirms and strengthens the equivalence of Christian life and mission: "mission is the vocation for which we have been given life."<sup>50</sup> For a Christian, the missionary commitment is neither a task among many nor simply the most important. In fact, it defines the totality of the Christian life. "This is the reason why we are Christians, we have been chosen to accomplish this very mission. If this is not the purpose of our presence, then our faith will be endangered, will decrease and weaken."<sup>51</sup>

Christ is chosen by the Father to reveal and realize His plan for all things. And Christians are chosen, appointed and elected to prolong Christ's presence in the world. Christian is "the man who is called, the man who is chosen, the one who answers, the man sent to fulfill a mission entrusted to him by Christ."<sup>52</sup>

But what is the essential principle underpinning this task? What does the mission draw from? What is its ultimate foundation? The beginning is marked by an actual event: our Baptism. Generally, it is not Baptism that determines the regard we have for our life. Yet this is what originates the deepest novelty in us, because it touches our deepest being as well as our actions. "Not only is the Mystery the origin and the final aim, it is at work in the ontology, in the supporting structures, in the directives and the criteria for action of our person."<sup>53</sup> And this happens thanks to the sacrament that marks the be-

---

*un'esperienza*, Marietti 1820, Genoa 2000, 222-224 and ID., *L'uomo e il suo destino*. In *cammino*, Marietti 1820, Genoa 1999, 118-121.

<sup>49</sup> See, in particular, L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World: New Traces of the Christian Experience*. Translated by P. Stevenson, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2010. This work brings together some of the main points of Giussani's reflection on the Christian experience which he elaborated in the 1990s.

<sup>50</sup> L. GIUSSANI, *L'uomo e il suo destino*, 88.

<sup>51</sup> L. GIUSSANI, *L'io, il potere, le opere*, 89.

<sup>52</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, 41.

<sup>53</sup> *Ibid.*, 106-107.

ginning of our Christian life. As well as the birth of a new origin, there is the birth of a new I, a *new creature* (2 Cor 5:17; Gal 6:15). Baptism opens to a new ontology, a new level of being:

If we think of the evident natural hierarchy of beings, in which a plant is more than a stone, an animal is more than a plant, and man is the summit of the hierarchy [...], then Baptism creates a being that is greater, more human. It gives rise to a new creature.<sup>54</sup>

Thanks to Baptism and the ontological novelty it generates, man is “grafted” into Christ and participates in His mission. In order for this to become conscious thought and therefore action, it has to be marked by an encounter:

The difference between being called in the objective gesture of Baptism and realizing what has happened (not in the sense of understanding but of perceiving the Mystery that reverberates in that moment and in that gesture), is marked by an “encounter.”<sup>55</sup>

In summary:

Being sent is inherent in being chosen through the fact of Baptism. A disciple of Christ, a baptized person, cannot be conceived of unless for the mission. One is born and baptized for the mission; the grace of the encounter and the education of belonging are given for the mission.<sup>56</sup>

*In width.* The new being generates a new culture. Culture is “the profound way in which the human heart gives rise to an overall image of relationship with itself, with people, and with things.”<sup>57</sup> The term that expresses this originality and underlying intention is *ecu-*

---

<sup>54</sup> Ibid., 48.

<sup>55</sup> Ibid., 49.

<sup>56</sup> Ibid., 88-89.

<sup>57</sup> Ibid., 115. “Culture is precisely a way of looking, of perceiving, of judging; that is to say, of evaluating and deciding about everything. It is the fixing of an ultimate horizon from which the self’s awareness begins its attack on reality and that imbues everything it finds on the way” (Ibid., 112).

*menism*, a word that we have already come across and that Giussani links with catholicity, universality, and mission. Ecumenism means facing reality with a positive gaze, highlighting all the goodness in those whom we meet, loving any fragment of truth. Ecumenism means, “being aware of our destiny as we grow in life and going towards our destiny while sweeping all away in an embrace, including the need of others.”<sup>58</sup>

This position results in an authentically “critical” approach. Criticism does not imply a detailed research of the limited reality of everything but attention to realize its true value: “You stress the positive, despite its limitations, and you leave the rest to the Father’s mercy.”<sup>59</sup> This behavior should not be confused with dubious tolerance: tolerance comes from indifference, whereas ecumenism comes from love. “A Christian does not ‘tolerate,’ they love what comes their way because they look at everything according to their own true destiny.”<sup>60</sup> It is a full openness:

This openness makes us find ourselves at home with anyone who preserves a scrap of truth, and feel at ease everywhere. It is the concept of catholicity not understood geographically (as it has been since 1500), but ontologically defined by truth.<sup>61</sup>

In so far as a Christian recognizes the roots and foundation of all things, they become open to the whole reality and grasp its oneness. Giussani expresses this idea by quoting a verse by Jacopone da Todi: “*Amor, amore, omne cosa conclama*” (Love, love, all things together acclaim) and comments: “The word love is to be understood in its ultimate sense, as synonymous with Christ, with God who has bent down over us and embraced us. All things together cry out the truth.”<sup>62</sup>

---

<sup>58</sup> L. GIUSSANI, *Avvenimento di libertà. Conversazioni con giovani universitari*, Marietti 1820, Genoa 2002, 174.

<sup>59</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, 117.

<sup>60</sup> L. GIUSSANI, *L'uomo e il suo destino. In cammino*, 93.

<sup>61</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, 118-119.

<sup>62</sup> *Ibid.*, 119.

## Non-Christian religions

There are other compelling issues that need to be considered alongside the theological reflection on the idea of mission. As well as the debate concerning the relationship between Christianity and culture that we have mentioned, the inclination to engage with and the attitude towards world religions is certainly among the most pressing. The theme of religions falls within the field of general theology and could, according to some, define the entire horizon of theology *tout court* for the next decades. It is therefore worth focussing Giussani's considerations on the subject matter. It is a vast topic that cannot be dealt with in all its facets, but we would like to suggest an approach and perspective which could enable us to comprehend the bigger picture.

Fr. Giussani's writings preserve significant traces of his interest and analysis of non-Catholic Christian traditions. They show a persistent interest in orthodox and protestant theology; they also highlight and recognize Judaism as the essential root of Christianity. Non-Christian religions occupy a somewhat different place. A more in-depth investigation could bring to light new elements but *prima facie* evidence suggests that the study of individual religions did not have particular relevance for Fr. Giussani. Yet the attention to the religious phenomenon as a whole is remarkable. What can be said about his view? For Giussani, religions are the historical expressions of the religious sense, while the fullness of Christian faith involves recognizing a Presence and cannot be ascribed to the religious sense alone.

Let us try to express this point in more detail,<sup>63</sup> starting from the key category of "religious sense," which is one of the most used by Fr. Giussani in his analysis. What is religious sense?

The religious factor represents the nature of our "I" in as much as it expresses itself in certain questions: "What is the ultimate meaning of existence?" or "Why is there pain and death, and why, in the end,

---

<sup>63</sup> Cf. L. GIUSSANI, *At the Origin of the Christian Claim*. Translated by V. Hewitt, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Buffalo 1998, 3-35, and L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, 14-17.

is life worth living?” Or, from another point of view: “What does reality consist of and what is it made for?” Thus, the religious sense lies within the reality of our self at the level of these questions: *it coincides with the radical engagement of the self with life, an involvement which exemplifies itself in these questions.*<sup>64</sup>

The expression “religious sense” refers therefore to the deepest nature of any human being, not strictly a “religious” person practicing a certain religion, but anyone who implicitly or explicitly answers the following questions: what is the ultimate meaning of reality? Why am I alive in this world? What is my duty? Why is it worth living? The first volume of PerCorso (Itinerary),<sup>65</sup> dedicated to the religious sense, is an attempt to specify its very nature and describe its path: its awakening, manifestation, and development in relation to other aspects of life. The pinnacle of this journey is the intuition of the Ultimate Mystery as the ultimate horizon. In front of the Ultimate Mystery, humankind cannot but act. Our history in many ways represents the human attempt to imagine the real nature of this Ultimate Mystery and establish an intimate relationship with it. In brief, “man has sought to imagine the relationship linking the ephemeral moment of his existence and its entire global meaning”.<sup>66</sup>

Thus “religions” are born. They represent the numerous expressions of that creative effort that man has always made to imagine his relationship with the Mystery.<sup>67</sup>

Although clearly exposed to risks of closure and decline, it does imply a genuine effort, at least in terms of the intention behind it and the attempt which it initiates. While offering an evaluation of religious creativity, Giussani highlights

---

<sup>64</sup> L. GIUSSANI, *The Religious Sense*, 45.

<sup>65</sup> The three-volume publication PerCorso (Itinerary), as well as *The Religious Sense* and *At the Origin of the Christian Claim*, includes a final volume on the Church. L. GIUSSANI, *Why the Church?* Translated by V. Hewitt, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2001.

<sup>66</sup> L. GIUSSANI, *At the Origin of the Christian Claim*, 12.

<sup>67</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, 15.

the dignity of this human effort. Every human being feels an inevitable need to seek the ultimate, definitive, absolute meaning of his contingent moment. Moreover, every religious construction reflects the fact that every man makes his own best effort, and it is precisely this one valuable thing that all religious accomplishments have in common: the attempt. They vary only in their expression, which depends on many elements. However, the differences never mar the value of this endeavour.<sup>68</sup>

The variety of religious pathways seems, however, to exacerbate the enigma of human beings' ultimate destiny rather than unravel it. The only plausible answer could come from destiny itself. Therefore, what follows is the possibility of a revelation and the radical change it would involve:

Within the freedom and variety of attempts that are made and messages conveyed, a religion may commit only one crime: to say "I am the religion, the one and only way." And this is precisely what Christianity claims.<sup>69</sup>

The Christian claim involves an "inversion of method,"<sup>70</sup> "a radical overturning of the religious method":<sup>71</sup> the priority is no longer the human effort to search for something emblematically exemplified by religions but rather to experience an event embodied by Christ, and recognize its unique value. To follow Christ and recognize in Him the answer that goes beyond the religious sense and the definitive fulfillment of religious pathways does not involve the devaluation of such religious pathways. Quite the contrary:

In following that exceptional pathway, I should, as a matter of course, acquire a better understanding of the other roads as I gradually become acquainted with them, and, in the process, obtain the

---

<sup>68</sup> L. GIUSSANI, *At the Origin of the Christian Claim*, 17.

<sup>69</sup> *Ibid.*, 28. Giussani employs the effective image of a vast plain in which a countless number of groups of human beings try to build a bridge between the earth and the sky, between their temporary situation and the star of destiny until a man appears and says: "I am this bridge," "I am destiny": cf. *Ibid.*, 32 and L. GIUSSANI, *Il tempo e il tempio. Dio e l'uomo*, Rizzoli, Milan 1995, 40-42.

<sup>70</sup> L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*. Vol. secondo del PerCorso, Rizzoli, Milan 2001, VI.

<sup>71</sup> L. GIUSSANI, *At the Origin of the Christian Claim*, 31.

capacity to perceive the good within them. This would be a broad and richly magnanimous experience, which appreciates the true value of these other pathways. It would be an experience able to embrace all values, “catholic” in the etymological sense of the word – all-encompassing, universal.<sup>72</sup>

The concern to fully value man’s quest for ultimate meaning, which religions potently express, cannot cancel what distinguishes the Christian claim. Religious sense and faith, which are certainly related, follow two different dynamics:

While religious experience springs from the need for meaning that is awakened by the impact with the real, faith is the recognition of an exceptional Presence that corresponds totally to our destiny, and the adherence to this Presence.<sup>73</sup>

Starting from the dialectics between religious sense and faith – that we hope to have somewhat illustrated – and from the fertile relationship between the two, what does the encounter of Christianity with non-Christian religions evoke? A Christian tries to value the religious phenomenon in its historical forms, while yet remaining aware of its potential decays. It is not a matter of irenicism, but rather the effort to underline the positives as far as possible. The religious sense, according to this view, is the first opportunity to fully encounter any man, whether a believer or a non-believer, a Christian or not. It represents the longest and most profound of all journeys you could under-

---

<sup>72</sup> Ibid., 30. After the passage we have just mentioned, Fr. Giussani refers to these lines from *Nostra Aetate*: “The Catholic Church rejects nothing that is true and holy in these religions. She regards with sincere reverence those ways of conduct and of life, those precepts and teachings which, though differing in many aspects from the ones she holds and sets forth, nonetheless often reflect a ray of that Truth which enlightens all men. [...] The Church, therefore, exhorts her sons, that through dialogue and collaboration with the followers of other religions, carried out with prudence and love and in witness to the Christian faith and life, they recognize, preserve and promote the good things, spiritual and moral, as well as the socio-cultural values found among these men” (VATICAN COUNCIL II, Declaration on the Relation of the Church to Non-Christian Religions *Nostra Aetate*, October 28, 1965, 2).

<sup>73</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, 16.

take with anybody. Christianity does not originate, nor can it be developed from the analysis of human condition: it is a fact, an event to be announced. This announcement is thus crucial for a Christian.

### **“Total harmony” has become man**

The kind of attitude just described is well illustrated by a conference held by Fr. Giussani in Japan in June 1987.<sup>74</sup> The text deserves to be read in its entirety but we will only refer to a few passages for the purpose of this work. It concerns interreligious dialogue in practical terms rather than in theory. The occasion is the invitation from the Nagoya International Center for Fr. Giussani to give a talk during the Italian Week.<sup>75</sup> This initiative was organized by Angela Volpe, a young Italian who was in Nagoya for a cultural exchange, and Wakako Saitoh, a young Japanese working for the Center. The trip to Japan gave rise to a close and long friendship between Fr. Giussani and the monks of one of the monasteries on Mount Koya, the spiritual center of Shingon Buddhism.

Opening the conference, Giussani describes his talk as a “testimony.” Although being aware of the geographical and historical gap, he trusts the possibility to overcome an insuperable distance, a complete unfamiliarity, as we are all human beings. The main focus and starting point is the idea of “total harmony,” which was so much present in the culture of his audience. This refers to a deep sense of oneness which connects everything, “that unity amongst all things thanks to which it is possible for all things to live.”<sup>76</sup> The pursuit of a relationship with this harmony is what humankind is destined to. This harmony has a voice: “The voice of the universe, of all of which we are a small, infinitesimal part, this voice is the heart of man.”<sup>77</sup>

---

<sup>74</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Clarity of Faith Before Buddhism at Its Best*. Notes from Luigi Giussani’s conference, held within the context of the cultural week dedicated to Italy, organized by the International Cultural Center of Nagoya (Japan) on June 27, 1987. Insert in *Litterae Communionis – Traces* 5 (1999), I-VIII.

<sup>75</sup> Cf. R. FONTOLAN, *Senso religioso a Levante*, “Il Sabato,” n. 29/July 18-24, 1987 and A. SAVORANA, *The Life of Luigi Giussani*, 736-742. On Giussani’s friendship with the monks from Mount Koya and in particular with Professor Shodo Habukawa, see also *ivi*, 787-788, 899, 996, 1157.

<sup>76</sup> L. GIUSSANI, *Clarity of Faith Before Buddhism at Its Best*, II.

<sup>77</sup> *Ibid.*, III.

Here lies the great cultural and existential option: either this voice makes no sense whatsoever, or everything makes sense to the heart of man. But the heart tends towards emphasizing the ultimate positivity of reality: the desire for happiness is the ultimate goal in human life, whether consciously or not. Everything aims at that happiness which the heart wishes to achieve. What is the meaning of marriage, family, work and other human experiences? Their meaning is determined by the connection with the destiny, the link they establish between a person and their ultimate goal, namely happiness. Fr. Giussani intended to affirm the importance of the “person,” a key term in the Christian tradition: the irreducible value of the individual walking towards their ultimate destiny. This does not imply an abstract definition of *human being*, but the idea of a human with a beating heart, which stands for the relationship with one’s own destiny, the infinite, and the whole of reality. Towards the end of his speech, Giussani refers to three other keywords of special importance to him: tradition, question, and company. Tradition helps to better comprehend one’s own heart. Breaking from tradition is therefore breaking the connection with one’s own heart, which leaves a person at the mercy of their instinctive reaction and, ultimately, of power. Question conveys the tension in the spiritual journey of a person who is searching with trust to achieve that which is yet to be reached. Question, the act of begging, and prayer express the tension of a genuinely moral person. Company can deeply nourish this path. True friendship means being together in the journey of discovery of destiny, so that question prevails over scepticism.

Up to this point, Fr. Giussani’s words have unravelled an examination of the human condition, which he has analyzed in several occasions. The last part of his talk at the Nagoya conference before the final thanks is dedicated to a brief announcement of the Christian event:

Forgive me, but that voice of the universe, of the whole reality that I spoke of appears, makes itself heard in man’s heart, in my tradition, in other words in my past, and the news that he became man has reached me, so that this Presence that is my heart’s companion is here. That the whole, the mystery of the whole has become one like me and keeps me company and my heart rests on it, I have to admit, I have to acknowledge that it is something moving and great. It seems to me an imagination or the greatest hy-

pothesis imaginable. Forgive me this final witness, but the way is not important as long as it's a way, traveled the diversity of terms together with sincerity of heart.<sup>78</sup>

We have given attention to this text because we think it shows particularly well the productive dialectic between religious sense and faith as understood by Fr. Giussani. Spiritual quest is remarkable and it demands our best effort and attention. It is the fabric of our life and can stimulate the beginning of an authentic spiritual journey to be shared with anyone. We have experienced an encounter. The announcement of a unique event in history has reached us and we have experienced it. We cannot but announce it ourselves.

Giussani referred to the Japanese conference in many instances and highlighted that, although presenting the idea of religious sense through the views of the audience's religious tradition, its last part was dedicated to the announcement that the mystery of the totality of life, which inhabits our heart, has become man:

When [...] I was invited to Nagoya by the Japanese Buddhists to discuss the dialogue between Buddhism and Christianity I spoke for an hour. For 57 minutes I spoke about the experience of reality for a Buddhist and for a Christian, and I was intent on proving the similarities, content similarity behind the diversity of terms. However, when in the last three minutes I said that this universal harmony which shapes and sustains everything, has become man, born from the womb of a 15–17-year-old girl, I felt, while I was saying these words, that it was impossible for me even to pronounce them. It was impossible as a man, but not impossible as a man who had experienced a unique encounter.<sup>79</sup>

---

<sup>78</sup> Ibid., VIII.

<sup>79</sup> L. GIUSSANI, *Si può (veramente?!) vivere così? Uno strano approccio all'esistenza cristiana*, Rizzoli, Milan 1996, 53. See also ID., *Is it Possible to Live This Way? An Unusual Approach to Christian Experience*. Vol. 3: Charity, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2009, 17-18; *L'avvenimento di Cristo e la sua permanenza nella storia*. Raduno Internazionale Responsabili. La Thuile, 30 agosto 1994. Assemblea di domande, in *Litterae Communionis – Tracce* 9 (1994), I-XVI: X; L. GIUSSANI, *Il tempo e il tempio*, 80-81; ID., *L'autocoscienza del cosmo*. Quasi Tischreden. Vol. quarto, Rizzoli, Milan 2000, 222-223 and ID., *Affezione e dimora*. Quasi Tischreden. Vol. quinto, Rizzoli, Milan 2001, 309-310.

## The event first

As we have said in different ways, religious sense and faith or religious sense and the Christian event are related; yet we can neither arrange them in an orderly succession nor in a linear continuity. There is a sort of “gap.” On the one hand, there is an event that treasures human search for meaning but also frames it by bringing to light religious and non-religious ambiguities and instabilities; on the other hand, in a complementary way the religious sense, in its most authentic form, can serve as a means to test faith. As Julián Carrón, President of the Fraternity of Communion and Liberation,<sup>80</sup> writes:

It is precisely in the encounter with the Christian event that the religious sense is revealed in all its original importance, reaches an ultimate clarity, is educated, and is saved. Christ came to educate us to the religious sense. A lively religious sense therefore means a verification of faith.<sup>81</sup>

The dialectics between religious sense and faith shows once again its rich complexity, its many facets and subtle dynamics.

There is still one point we find important to highlight: prioritizing the encounter. The event comes first. How? The answer Fr. Giussani gave to one of the questions during the interview with Angelo Scola in 1987 helps us focus on the issue:

*Your pedagogy, on the other hand, is based on man’s religious sense, is it not?*

---

<sup>80</sup> The Fraternity of Communion and Liberation is a Universal Association of the Faithful, firstly officially recognized by Monsignor Matronola, Abbot of Montecassino, subsequently followed by the recognition from the Pontifical Council for the Laity on February 11, 1982. It is made up of adults who freely commit themselves to following Christ and the Church through the method passed down by the founder (cf. *The Work of the Movement. The Fraternity of Communion and Liberation*, Historical note by G. Feliciani. Translated by S. Scott, Coop. Editoriale Nuovo Mondo, Milan 2005).

<sup>81</sup> J. CARRÓN, *Disarming Beauty: Essays on Faith, Truth, and Freedom*, University of Notre Dame Press, Notre Dame, IN 2017, 73. The essay from which the citation is taken: *The Religious Sense, Verification of the Faith*, 72-86, highlights three main stages: Christ Clarifies the Religious Sense; Christ Educates the Religious Sense; Christ Saves the Religious Sense.

At the heart of our proposal is, rather, the announcement of an event which has taken place and which surprises man today just as, two thousand years ago, the announcement of the Angels surprised the shepherds in Bethlehem. It is an event, which has happened and goes beyond any consideration of man whether he be religious or not. It is the perception of this event which causes us to rediscover or strengthen that elementary sense we have of depending on Another and of that nucleus of original evidence in man which we call “religious sense.”<sup>82</sup>

The encounter comes first. The starting point for Fr. Giussani is not the religious sense. If it were, then all categories based on religious sense would be equivalent.

Why did the task to write a text on the religious sense befall upon us and not a protestant or a Buddhist? Why? Because we have encountered Jesus and by looking at Him and by listening to Him we have seen our inner self. [...] Because in order to comprehend the religious sense and to develop it we have had to encounter somebody: without this master we would not have been able to look within us.<sup>83</sup>

The priority of the encounter needs to be recognized and treasured even before ways of affirming it which actually imply its negation. There can be a misleading Christocentrism and an ambiguous ecumenism. There is a Christ-centric theological position that implies His universal presence. Christ is everywhere in the same manner and in the same way:

Christ is at the center of the universe and history, but a “misleading” center, in the sense of what identifies the content of the religious sense and God made flesh. According to this equivalence, God made flesh is within all human beings if it is identified with the religious sense.<sup>84</sup>

---

<sup>82</sup> L. GIUSSANI, “Laity: i.e. Christians: An Interview with Luigi Giussani.” By A. Scola, (*Quaderni*, 14), Cooperativa Editoriale Nuovo Mondo, Milan 1988, 10. Cf. L. GIUSSANI, *L'autocoscienza del cosmo*, 13-22.

<sup>83</sup> L. GIUSSANI, *L'autocoscienza del cosmo*, 17-18.

<sup>84</sup> *Ibid.*, 15.

If the religious sense is embodied by Christ, any expression of religious sentiment is Christian. The Christian difference disappears: “It is the negation of Christ as a historical event, unrepeatable and inimitable, which has no precedents, no equivalents and is not a consequence of previous factors.”<sup>85</sup>

The disappearance of the Christian difference, diffused by an ambiguous Christocentrism, that leads to the identity between event and religious sense ultimately generates an unfounded inter-faith dialogue:

The current ecumenism which bases its argument on the fact that all religions are similar, that all religious expressions are equivalent, that all spiritual expressions have the same value, simply forgets that God became child, became man and that it is by following this man that we understand our heart, religious sense, reason, destiny, and what everything is.<sup>86</sup>

### Only the testimony

We are concluding our introductory notes to leave space for some missionary testimonies, which are the main focus of this volume. They express, complement and complete what we have discussed so far also by highlighting and addressing other aspects of the education to Christian mission suggested by Fr. Giussani that we have not mentioned here. These testimonies echo a decade-long story but also a former invitation: “*Go into all the world and preach the gospel to all creation*” (Mk 16:15). An invitation and a concern that – under the guidance of Pope Francis – should guide the challenge of ecclesial renewal:

I dream of a “missionary option,” that is, a missionary impulse capable of transforming everything, so that the Church’s customs, ways of doing things, times and schedules, language and structures can be suitably channeled for the evangelization of today’s world rather than for her self-preservation.<sup>87</sup>

---

<sup>85</sup> Ibid., 16.

<sup>86</sup> Ibid., 21.

<sup>87</sup> FRANCIS, Apostolic Exhortation *Evangelii Gaudium*, (November 24, 2013), 27.

They are “just” testimonies. We say “just” because in front of the wider context, complex social and economical problems and some cultures which staunchly oppose Christianity, a handful of testimonies may seem a little thing. Yet sharing testimony is perhaps the most efficient, if not the only one, method that Christians used to spread their message since the beginning and still nowadays.<sup>88</sup>

In fact:

Each of us knows from experience that only the testimony of the beauty of a changed life can attract people to Christ.

The encounter with people who are different from others, in whose lives you can see a new intelligence about reality, a fully awakened desire, a tireless initiative, a capacity for tenderness, an embrace full of intensity, and freedom normally impossible to find elsewhere, leaves no one indifferent.<sup>89</sup>

Today. Like two thousand years ago.

---

<sup>88</sup> On the theme of testimony, see J.M. PRADES LÓPEZ, *Dar testimonio. La presencia de los cristianos en la sociedad plural*, BAC, Madrid 2015.

<sup>89</sup> J. CARRÓN, *Disarming Beauty*, 71 [note omitted]. “Only a witness, the evidence of a different humanity generated by the Christian encounter, acknowledged and translated into life, really helps. And we cannot ‘make up’ witnesses, we can only communicate or offer to others what we ourselves experience in our personal journey” (ID., *Reawakening Our Humanity. Reflections in a Dizzying Time*, Fraternity of Communion and Liberation, 2020, 43).

# Life Experience in Taiwan

❖ DONATO CONTUZZI

## The mission of Christ in Taiwan

“Hear the word of the LORD, you nations; proclaim it in distant coastlands” (Jer 31:10). Every time I hear this sentence during the Liturgy, I realize how indicative it is of my life. It includes the keywords that summarize my daily life: listening to the words of the Lord and announcing His Gospel to the people of the far away island of Taiwan.

## The missionary background

The Republic of China, known to most as Formosa or Taiwan, is a tropical island in Southeast Asia, East of China, not much bigger than Sicily, with mountains that reach 4000 meters and about 23 million inhabitants. Chinese culture has deeply influenced Taiwan’s multifaceted political history and has contributed to create the socio-political status which makes Formosa (Taiwan’s ancient Portuguese name) one of the most complex issues in international politics. Its constitution keeps the old name Republic of China (R.O.C.), born from the ashes of the millenary empire that disintegrated in 1912. At the end of the Chinese Civil War (1945-1949) fought between Mao Ze Dong’s communist troops and General Chiang Kai Shek’s nationalist troops, the latter, already defeated, found refuge on the island of Formosa and declared Taipei the new capital of the Republic of China, while attempting to regain control over the territories lost to the communist troops. On the other hand, the Beijing government has never stopped claiming its rights on this “rebel island,” turning the slogan “let us free Taiwan” into a mantra for its political rhetoric.

China has therefore been divided into two for the past sixty years: the largest part governed by the communist party and the other, Taiwan, governed by the nationalist party of Kuo Ming Dang.

Following Chiang Kai Shek's death, Taiwan has opened the doors to democracy becoming a Presidential Democratic Republic with elections by universal suffrage. With its own government, constitution, flag, currency and troops, Taiwan is today totally independent from its Chinese motherland, although only 15 countries recognize its independency. For the rest of the world, for countries such as USA, Russia, European Union and Asian states, Taiwan remains one of the many Chinese regions.

The national language is Mandarin, a dialect that was spoken by the officials of the Empire in Beijing known as the Mandarins, and became the official language in China, the so-called Putonghua or "common language." It is a very complex tonal language; to give you an idea, each ideogram, which in many cases is a small drawing expressing a certain idea, more or less corresponds to one or more of our syllables but in sound. There are, however, five accents or ways of reading it and each is connected to a different meaning. The characters together form words or ideas. China has an endless number of dialects, which vary according to the way you pronounce the written form. One of the most famous is Cantonese, spoken in Hong Kong and Macau, in the South of China. Taiwan has its own dialect, Taiwanese, spoken in the Fujian region, opposite the island, where the first Chinese came from during the Ming dynasty. Besides Mandarin and Taiwanese, on the island another dialect is the so-called Hakka and the language of the original twelve aboriginal tribes who lived here before the Chinese came.

For over two thousand years, the Taiwanese and Chinese mindsets have been influenced by the teachings of Confucius and his disciples. Confucianism is considered as a way of life and moral code rather than a religion; it teaches how to behave in private life and the rules of good government based on respect, wisdom and the importance of family. Modern society is also influenced by secularized Western attitudes, and chases hedonism and wealth. Abortion is a very common practice, systematically used to control birth. The population growth has therefore stalled, pointing towards a progressively older population. Saint John Paul II described the situation well in *Redemptoris Missio* when he stated:

Our times are both momentous and fascinating. While on the one hand people seem to be pursuing material prosperity and to be sinking ever deeper into consumerism and materialism, on the oth-

er hand we are witnessing a desperate search for meaning, the need for an inner life, and a desire to learn new forms and methods of meditation and prayer. Not only in cultures with strong religious elements, but also in secularized societies, the spiritual dimension of life is being sought after as an antidote to dehumanization.<sup>1</sup>

This is why religion plays a big role in Taiwanese society: the most popular traditions are Taoism and Buddhism. Taoism originated in China. Its founder Lao Zi (Old Master) is often compared to Confucius. While the latter was a moralistic political philosopher who dealt with practical issues, Lao Zi was a more meditative practitioner, a spirit closer to our stoic philosophers. Today, the religion commonly referred to as Taoism is a popular tradition with many rites and ceremonies to gain the deities' favor and obtain fortune, health, and wealth. You can ask anything of the gods: money, a beautiful bride, a rich husband, a son to continue the family lineage etc.

Buddhism, also present in Taiwan, is a religion born outside of China, namely in India and it is therefore considered a Western religion for the people of the Middle Kingdom. A famous Chinese novel entitled *Journey to the West*<sup>2</sup> is based on the historical journey by a Buddhist monk to India. Buddhism has grown in China over the centuries and has played a decisive role in its history and culture.

## The Catholic presence

The Catholic Church has been present on the island for around 150 years, although the first missionaries arrived to Formosa already in the 16<sup>th</sup> century. We are a small minority; Catholics are just over 1% of the population while Christians reach a total of 4%. It is a relatively young Church that reflects a certain level of inexperience as well as a freshness of the spirit and vitality, which oozes new enthusiasm. Christianity is finding deep roots in Taiwan thanks to a little seed brought by the Holy Spirit through the work of the many missionaries who have traveled here over the years and those who continue

---

<sup>1</sup> JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Redemptoris Missio*, (December 7, 1990), 38.

<sup>2</sup> A Chinese novel published in the 16<sup>th</sup> century and attributed to Wú Chéng'ēn.

to water that little seedling that thanks to the Grace of God is growing (cf. 1 Cor 3:6).

Part of this rich missionary tradition is our Priestly Fraternity of the Missionaries of St. Charles Borromeo,<sup>3</sup> founded on September 14, 1985 by Fr. Massimo Camisasca within Communion and Liberation.

Camisasca and a small group of priests wished to accomplish the task John Paul II had assigned to Communion and Liberation in September 1984 during a special audience to commemorate the thirtieth anniversary of the Movement. “Go into all the world,” said the Pope, “to bring the truth, the beauty and the peace, which are found in Christ the Redeemer.”<sup>4</sup>

This is for us at the heart of our being here, to bring Christ as we are sent, carried by Him.

The Fraternity of St. Charles has 26 houses in four continents, with at least three priests in each house. At the center of our mission is a shared life that allows us to experience the beauty, truth and peace that only Christ can give. We are brothers through Baptism and the Christian life we have experienced through the charism of Fr. Giussani. We are priests thanks to the will of God, who has called us to serve Him by means of this exceptional life. We are also missionaries, meaning we are sent to share the graces received with other men; “freely ye have received, freely give” (cf. Mt 10:8).

There are currently four members in our house in Taipei: Fr. Paolo Costa arrived 17 years ago, Fr. Emanuele Angiola has been here for 7 years, Fr. Antonio Acevedo for 3 and I arrived in Taiwan 6 years ago.

---

<sup>3</sup> The Priestly Fraternity of the Missionaries of St. Charles Borromeo (FSCB) was recognized as Society of Apostolic Life in 1989 by Cardinal Ugo Poletti and declared Institute of Pontifical Right ten years later by John Paul II. *Fraternity* and *mission* are the programmatic words of this young community: serving humanity by being ready to travel anywhere the needs of Church and the life of Communion and Liberation require the presence of priests, by bringing the experience of the movement to the entire world “thanks to a priestly missionary energy,” as the founder Fr. Massimo Camisasca, current Bishop of Reggio Emilia, wrote. Today the Fraternity is present in the world with one hundred and forty definitive members who operate in eighteen countries. The Missionary Sisters of St Charles Borromeo recognized by Monsignor Gino Reali as Association of the Faithful in 2007 originated from the experience of the Fraternity of St. Charles.

<sup>4</sup> JOHN PAUL II, *To Communion and Liberation Movement on the 30th anniversary of its Foundation*, (September 29, 1984), 4.

Our mission evolves around three main areas: the parishes, the university and the care of the local community of Communion and Liberation. Through the years we have been assigned two parishes very close to one another, which we serve as priests and assistant-priests. They are very small in comparison to the Italian ones, but they are very lively and intimate.

Three of us teach Italian language and culture at the Fujen Catholic University. As for the rest of the country, the majority of the students and teachers at university are not Catholic and do not know Christ. Being there is a great opportunity to share the first announcement of the salvation that Jesus brings to our life.

Then there is the community of the movement born over 20 years ago from the Giuliano family. The Taiwanese members of Communion and Liberation are of different age and background, a mix of university students and adults of different religions, Catholic, Protestant, Buddhist, Taoist and atheist brought together by a friendship that originates in Christ, although this is not yet clear to some.

## On the shoulders of giants

Missionaries are like *dwarves standing on the shoulders of giants*; we are part of a story that precedes us and whose fruits we enjoy, but we also work for the story to continue by engaging the hearts of those God calls to follow Him. Here is the greatest example.

On the November 6, 1980, a group of about 20 people decided to walk in the area of Wu Feng Qi peak, 1000m above sea level. Five of them decided to speed up in order to return to Taipei earlier as they had to work the next day. After asking the guide for information, they left alone and got lost. Time went by, the sky got darker and then night fell. As they started to panic, they saw a female figure dressed in white descending from a flight of steps on the left hand-side. Fear dissipated to leave room to overwhelming peace. The lady accompanied them back on the right path and disappeared.

The five Taiwanese, all Buddhist, had no idea who this lady was. They went back to the same location after a couple of days to look for the steps or any other sign, but found nothing. They only recognized her afterwards, when they saw a statue of the Holy Mary in a Catholic church. They decided to erect a small statue in the place of the apparition with a small plaque dedicated to Mary. Only some of them converted to Christianity.

The local church officially recognized the event and erected a shrine, enhanced by the beautiful natural setting typical of Asian countries with green mountaintops, a high waterfall and a splendid view of the ocean.

This is one of the very rare apparitions of the Holy Mary to non-Christians. The Virgin Mary, symbol of the Church, shows five Buddhists the way home, saving their lives. This is a vivid image of what the mission of the Church is.

### A place for shelter and revival

I would rather speak of Church of the mission instead of mission of the Church. As I live in a place that is so “ignorant” of Christ, it is nearly impossible to consider the mission as something extrinsic or a duty. It is much more natural to consider it for what it really is, something I identify with. Every morning I leave home and walk through the local market that hosts our little parish church, and I am reminded of who I am, to Whom I belong, and why I am here.

Being Christian means being missionaries for we belong to the body of Christ. “Evangelizing is in fact the grace and vocation proper to the Church.”<sup>5</sup> Fr. Giussani wrote:

Jesus Christ was *sent* to “take up all things” in Himself and so we are sure of all being one single thing: [...] In history, though, this truth has not yet been wholly expressed and *realized*. This is why everyone who participates in the “communion” of the Church also participates in Christ’s mission.<sup>6</sup>

To be a missionary means to belong to Christ through the Church. Feeding this self-consciousness daily is what I feel is the most radical task in my mission. The strong winds of the pagan society we live in require a deep-rooted faith; otherwise even the most beautiful missionary fruit will not withstand time.

---

<sup>5</sup> PAUL VI, Apostolic Exhortation *Evangelii Nuntiandi*, (December 8, 1975), 14.

<sup>6</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*. Translated and annotated by J. Zucchi. With the assistance of P. Stevenson, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2006, 125.

Speaking of the education of young people to the missionary spirit, Fr. Giussani said that we first need to educate them to a deep interest for the Christian experience in all its dimensions and intensity.

This is what I receive from the movement and from the Fraternity of St. Charles; this is what feeds my awareness of being part of the mission of Christ in Taiwan. A sense of gratitude for the preference God has for me derives from such awareness. It is like a glass that the Grace of God keeps refilling. Sooner or later it will spill over, touching the things and people who are close.

I remember very well the day I arrived. It was on the day of my birth, August 22, 2012. As I left the plane full of trepidation and fear and went to the waiting room at the airport, one of my brothers appeared from a corner and welcomed me by putting a garland of flowers around my neck and hugging me full of joy. At that moment I thought: “I am here to share this joy with those I will meet.”

It is the experience of fullness to engender the urgency for mission work:

The Church’s missionary drive lies primarily in the power of its unity and the attraction that this arouses in any environment. Its impulse “to witness to the ends of the earth” comes more from within than from an exterior need or appeal.<sup>7</sup>

It is extraordinary to see how those who are baptized as adults are full of this missionary fire because they are full of joy and gratitude. It allows us to see the most dynamic side of the catholicity of the Church, which is nothing other than the extension of an already present and lively sense of communion.

## **Nourishing the communion**

What nourishes the communion?

Firstly, prayer and silence. Since the beginning, Fr. Giussani educated his young followers to a life of prayer as a form of constant dialogue.

At home, we dedicate more than two hours a day to prayers and meditation, to Eucharistic adoration and to the Liturgy of the

---

<sup>7</sup> Ibid. 125 [note omitted].

Hours.<sup>8</sup> We do this together. I often think during the adoration that that specific moment is indeed highly symbolic of our presence here – together in front of Christ who calls us to Him.

Meditating on the Scriptures, the life of the saints and other books on spirituality is the simplest way to feed the personal dialogue with God in the great river that is the history of the Church.

*No one will take your joy from you (Jn 16:23).* Belonging to Christ is an experience of fulfillment. He satisfies our desire without quenching it, because it is only in this way that He can satisfy it to infinity. Therefore belonging to Him does not entrap us but rather opens us to every thing and every one. [...] It is an adventure that only those who belong to somebody can experience. Only those who know they are loved are not afraid of desire, risk, and understanding. They are certain that any meeting, any situation and any face are an opportunity to rediscover, enjoy and love even more that deep connection at their core.<sup>9</sup>

Jesus himself lived the same dynamic in His relationship with the Father. He, who was sent, was in continuous dialogue with his sender through his experiences. Such dialogue normally took the shape of daily opportunities to meet people, but also required moments of silent prayer on the mountain, away from everyone.

A second source of nourishment is sharing time and space. Being sent together is not a strategic choice for us, concentrating effort in one place only could even be seen as waste of energy. Communal life, including the effort it requires, should be a joyous occasion and a place for personal conversion. We are not brought together to collaborate but rather to offer ourselves to one another, also by means of collaboration.

If a first aspect of a Christian's missionary identity is to perceive ourselves as part of the body of Christ and therefore of His mission

---

<sup>8</sup> In the life of the movement, the many occasions that invite members to a personal and communal deepening of the faith include: prayer, participation in the Sacraments, the recital of the Angelus and of the Liturgy of The Hours. The important moments during the social year are the Beginning Day, the Spiritual Exercises and the celebration of the Easter Triduum.

<sup>9</sup> M. CAMISASCA, *Passione per l'uomo. I passi della missione cristiana*, San Paolo, Cinisello Balsamo 2005, 7.

in the world, a second aspect is to perceive ourselves as sent together. It is no longer *I* but *we* who nourish our missionary passion which, if alive, is already expressed among ourselves at home.

The mission starts right away, in the place where we are, among the people we are called to live with. How can we communicate our faith to men from another nation and culture if we cannot share it with those who are close? How can we recognize what the people we meet in other places need, if we cannot recognize what those close to us need?<sup>10</sup>

Jesus never left His homeland. He experienced the infinite passion for life as any other man in history; He lived for a short time in an area of a few square miles, aiming to reach everyone by firstly nursing the relationship with just a few people, namely the apostles.

For this reason, we try to nourish life in our community and dedicate time to sharing ideas, meals and free time. *We steal* a little time from the mission outside time at home in order to go back to the origins, something similar to the constant pruning that allows a plant to grow better and root deeply.

For us, the mission means opening the doors of our house to invite those we meet on our journey to be part of the communion we were gifted by God with.

## The mission as an event of conversion

What happens when we open the door? Who do we meet out there?

As I tried to explain above, the places we are sent to are rather different from each other. In general, we can say that the mission in Taiwan is like a first proclamation of Christ to those who do not know Him or know Him very little.

What should we aim for? Where should we start from? These questions accompany us every day and we never stop trying to answer them.

The Church represents the living body of Christ who continues to reach out to humankind and being challenged by every human being, including those who are far-reaching, as witnessed by the meet-

---

<sup>10</sup> Ibid.

ing with the Canaanite Woman described in the Gospel (cf. Mt 15: 21-28). Fr. Giussani once said:

Tradition and discourse, tradition and Christian culture, tradition and theology, if you will, tradition and Christian doctrine, create certain “forms” and customs. Christianity is quite another thing, even though, clearly, Christianity includes all those things we’ve said. [...] *Christianity* is the articulation of norms and customs, but Christianity is an event.<sup>11</sup>

The word *event* is at the heart of Giussani’s definition of Christianity and, for this reason, is a consequence of our missionary method. He continued:

What kind of event was it; what was the nature of that event? They didn’t believe because of the way Christ spoke, saying certain things; they didn’t believe because Christ worked miracles; they didn’t believe because Christ quoted the prophets; they didn’t believe because Christ raised the dead. Think how many people, the vast majority, heard Him speak that way, heard Him say those words, saw Him do those miracles, and the event didn’t happen for them. [...] They believed because of a presence charged with a proposal. [...] it was that person speaking a certain way, acting a certain way, but it was him or her, the person who was speaking and acting [...] it was that presence full of a proposal, brimming with meaning, with an irreducible newness.<sup>12</sup>

What brings peace and love to our life on mission is first and foremost the certainty of being carried by Christ, of being the simple instrument of an event, an encounter, a spark that He and only He can ignite in the heart of the people we meet. The focus is therefore not a strategy but the confidence that God will not abandon the work He has begun (cf. Phil 1).

---

<sup>11</sup> L. GIUSSANI, *Introduction to the Spiritual Exercises for the C. Péguy Cultural Center* (Varigotti, November 1, 1968). Edited by J. Carrón. In *Alive means present! Beginning Day for Adults and University Students of Communion and Liberation* (Milan, September 29, 2018), 3-13. Insert in *Litterae Communionis – Traces* 9 (2018), 7.

<sup>12</sup> *Ibid.*, 8-9.

It must be said that the Holy Spirit is the principal agent of evangelization: it is He who impels each individual to proclaim the Gospel, and it is He who in the depths of consciences causes the word of salvation to be accepted and understood.<sup>13</sup>

This is also what allows us to be patient in life. We must wait for the other even if it takes years, without expecting too much and without getting tired, until the freedom of the other meets the timings of God. Some of our students have asked to be baptized after ten years from the first encounter, others who know us for longer have not been baptized yet. In the delightful theatrical mystery *Miguel Mañara* by Oscar Vladislav Milosz, one of the characters says that “love and haste do not agree, [...]. It is by patience that love is measured.”<sup>14</sup>

This does not exonerate us from the responsibility of reflecting on our missionary action, the areas in which to invest, the methods and the path to follow; quite the opposite, it increases the urgency to do so. “The announcement is the presence of a person fully engaged in a meaning of the world, in a meaning of life.”<sup>15</sup> “This is why there is only one other word which the word ‘announcement’ immediately brings to mind, which is the word ‘conversion.’”<sup>16</sup>

The mission is therefore the means through which God calls us to convert to Him, by involving those he wishes us to meet in this dynamic. “The passion for men is nothing other than another aspect of the passion for ourselves.”<sup>17</sup>

## The mission as passion for the individual

Such passion for the human beings whom we are sent to generates a desire to be as close as possible to them, as professed by St. Paul, to *become all things to all people* (cf. 1 Cor 9:22). In this regard, the fact that I arrived in Taiwan on the day of my birthday is symbolic. As missionaries we are in fact called to be reborn in the location we are

<sup>13</sup> PAUL VI, Apostolic Exhortation *Evangelii Nuntiandi*, 75 [note omitted].

<sup>14</sup> O.V. MILOSZ, *Miguel Mañara. Mefiboseth. Saulo di Tarso*, Jaca Book, Milan 2010, 23-68: 50.

<sup>15</sup> L. GIUSSANI, *Introduction to the Spiritual Exercises for the C. Péguy Cultural Center*, 10.

<sup>16</sup> *Ibid.*, 9.

<sup>17</sup> M. CAMISASCA, *Passione per l'uomo*, 10.

sent to, by learning the local language, customs and traditions with curiosity but also with a critical eye.

Recently I had the opportunity to speak with a Swiss missionary who is nearly ninety years old and has been living in Taiwan for fifty-five years. When I asked him what advice he would give a missionary who had only recently arrived he said: “You need to be humble and listen to *everyone and everything*.” It is very important to commit to learning the language and to be open to understanding cultural differences that are so different to our own.

The first impression when you arrive here is that you are truly in another world. The writings are actually little stylized drawings, incomprehensible to a foreigner; the food and the smells are completely different from ours, you do not use cutlery but chopsticks, children are not carried at the front but on your back, the rhythm of work is much more frenetic and there are completely different traditional celebrations. Those who are less open-minded may react by closing up in front of the difficulties of learning everything from the start, changing habits and attitudes. What can then allow us to be open-minded and embrace the strain of change?

I remember the first months of my Chinese language classes. What stimulated me the most and continues to do so in my studies is the desire to meet people and be able to speak with them. Sometimes after a homily or a meeting, I feel a little down because I have not been able to express what I wanted to say or because I made a mistake in reading some of the characters. When I feel like that, somebody usually comes along and compliments me for my Chinese or thanks me for something I have said. It may just be a way to encourage me, but they clearly perceive my commitment as an important sign of love for this land and for their lives.

It is therefore essential to become part of their lives discretely and with an open mind. It is very important to spend time with people, talking to them and listening to their queries. The moments we pray together in a parishioner’s house for example are very significant, as are the leisure activities we tend to share with one another.

One has also to focus on studying history and local culture. Understanding the *past* helps a lot in reading the present and understanding people, their behavior and expressions, which would otherwise be incomprehensible to us foreigners. During the week, we spend time individually and in groups delving into historical and cultural themes by reading certain texts or inviting experts to give

lectures. This also allows us to form an opinion on a reality that could be useful to those who come after us.

If the announcement of Christ represents our own personal involvement with Him, this involvement is expressed first and foremost through the passion for each of the faces we find in front of us. The passion for Christ and the passion for humankind nourish each other and are fundamentally inseparable. The passion for humankind is Christ's sentiment, the way in which He relates to each man and of which we are object and subject at the same time.

This is a fundamental point of the Christian and therefore missionary method: God has chosen to communicate Christianity from person to person; this is the method he chose and lived to reveal himself fully to all human beings in history.<sup>18</sup> This is particularly true in locations like this. You cannot think about converting an entire group of people; on the contrary, we need to be completely open when giving ourselves entirely to a new face that God places in front of us at a particular moment in time. "In the long run, is there any other way of handing on the Gospel than by transmitting to another person one's personal experience of faith?"<sup>19</sup> This reminds us of what Saint Teresa of Calcutta answered when asked what could be done for all the poor of the world. She said something along the lines of "I can only serve one person at a time and that person in that moment represents Christ"; and again: "It is like a huge sea, but let's you and I start to do what we can and to give our time without thinking about how to reach all."

The result is that "there may very well be no so-called 'concrete' result. For us, the only 'concrete' attitude is attention to the person, that is, *love*."<sup>20</sup> I, myself, have been subjected to love in first person.

A few days after my arrival, my brothers all had to depart for Italy and left me to look after the house, the parish, and so on. While I was on the way home from the airport I realized that the next two weeks would not be easy as I did not know the place at all, let alone Chinese. I arrived home worried about what to do. After a few minutes the bell rang. "Here we go," I thought. I opened the door and a friend I met a few days earlier was standing there gesticulating and

<sup>18</sup> Cf. L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 15.

<sup>19</sup> PAUL VI, Apostolic Exhortation *Evangelii Nuntiandi*, 46.

<sup>20</sup> L. GIUSSANI, *Realtà e giovinezza. La sfida*, Rizzoli, Milan 2018, 244.

indicating some chopsticks to invite me out for dinner (which I only understood later). We had a great time, fundamentally communicating through gestures. As I was going home I thought: “There is a passion towards others that can be so strong that it overcomes any linguistic barrier and allows us to communicate the truth, beauty and peace that we encounter through Christ the Redeemer directly from heart to heart.”

I also spoke of difficulties because in a culture like this, you can find yourself very frequently in situations which are against God and therefore against humankind. For example, one of the most severe plagues is abortion. Although Taiwan is a free country and under no regime, the birth rate is one of the lowest in the world and abortion is very widespread. The painful consequences of this atrocity are very evident in how fragile families and women are. Not giving a clear message on such an important issue, as well as on others in the country, would evidently be a grave lack of charity. Jesus Christ is the Truth and God’s love made flesh.

### **The mission as sharing of oneself**

The university where we teach is the most privileged environment where the first Christian announcement happens. Every day we are in contact with students and teachers, the majority of whom may have heard the name of Christ mentioned somewhere but never had the opportunity to meet Him.

The passion for each of them is certainly a gift from God that I ask Him to grant me every day as I drive to university on my moped, for example. I take my teachings very seriously and I pay attention to each student, trying to learn each of their names and talking to them during the breaks; this is the first way in which I develop a passion for them.

Further, we offer students a weekly meeting, during which we share our life by focusing on important themes such as friendship, pain, study, family etc. The meeting is referred to as School of Community<sup>21</sup> or “ray,”<sup>22</sup> according to the denomination chosen by

---

<sup>21</sup> The School of Community is a form of permanent catechesis of the movement of Communion and Liberation – it involves the reading and explanation of a text, personal meditation and community meetings.

<sup>22</sup> Ray, *raggio* is a special moment in the life of *Gioventù Studentesca*. It was a

Fr. Giussani since the beginning of the movement. It is a meeting guided by one or two of us, which begins with a selection of songs based on the theme selected for the day, followed by a dialogue that arises either from questions or from a movie we watch together.

We talk about things close to our heart or about how we face life. The students' stories often reflect serious personal and family dramas, but also the joy for finding a place where they can share and be heard. At the end of the meeting, we draw a few conclusions in a more or less explicit way and reflect on a specific theme by drawing on the outlook on life we have learned in the Church.

Every time we ask students why they choose to spend two or three hours per week taking part in our meetings and the dinner that follows, some tell us they feel good within the group and find a different type of joy from what is felt among their friends; others tell us they are happy to discuss topics that are normally avoided because they are considered too "serious," and others join us because they are attracted by the beauty of the songs. This truly shows that they experience something different when they are with us, an experience they still find difficult to describe in detail. Some explicitly say they would like to know "this Jesus" better, and so we invite them to catechism for adults. They embark on a journey whose natural conclusion – though never taken for granted – is Baptism on Easter night.

In our work with the students, we realize how Christ shows to human beings their humanity, as Mario Vittorino said: "When I encountered Christ I discovered myself to be a man."<sup>23</sup> Such discovery happens as part of a personal experience and by an open and true reasoning to arrive to a thorough understanding. Often, we simply help the students to judge their life experiences, not to look at themselves superficially and to ask themselves in all seriousness the reason why things happen. In his first hour of teaching at *Liceo Berchet* in Milan, Fr. Giussani told his students: "I am not here to make you adopt the ideas I will give you as your own, but to teach you a true method for judging the things I will say."<sup>24</sup> Just like him back then,

---

weekly meeting that allowed personal experiences to be compared by starting from a specific topic.

<sup>23</sup> M. VITTORINO, *Commentarius in Epistolam ad Ephesios. Liber secundus*, in *Marii Victorini Opera Exegetica*, cap. 4, v. 14.

<sup>24</sup> L. GIUSSANI, *The Risk of Education: Discovering Our Ultimate Destiny*. Tran-

we try to “waken in the young people the criterion of judgment – the need for truth, justice, and happiness that constitute the heart – so that they could verify in a mature way the proposal of the faith, or in other words, grasp the correspondence of the Christian fact to their fundamental questions.”<sup>25</sup> They are amazed when they confide in us their sense of dissatisfaction, despite the fact that they are fundamentally well and healthy, and we tell them that this is a sign of a lively humanity: “Everybody always told me not to think about it too much and not to ask too many questions, but you are saying that you are living the same thing and tell me it is a deeply human experience!” Educating them not to neglect themselves and to have a positive attitude toward themselves is one of the most rewarding aspects to be shared with them.

Students from different university faculties take part in our meetings but the majority of them attend classes in the department of Italian language and culture where three of us teach. This can at times create a little embarrassment, particularly for those who are not bright students. When they realize our friendship goes over and above their academic performance, they are generally amazed. Young people, whether within the family or in society, often feel judged on the basis of their results or how much money they earn and it is easy to fall into the trap of thinking that these are the true criteria. Meeting people who make them feel valued for their presence alone and not for what they can give or perform is in their eyes a small revolution.

It is in the conception of life which Christ proclaims, the image he gives of the human being’s true stature, the realistic way he looks at human existence, it is here where the heart, in search of its destiny, perceives the truth in the voice of Christ as he speaks. [...] Jesus, in His life, demonstrates a passion for the individual, an urgent desire for his happiness. This leads us to consider the value of the human

---

slated by M. Sullivan, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2019, xxxi.

<sup>25</sup> J. CARRÓN, *Where Is God?: Christian Faith in the Time of Great Uncertainty*. In conversation with Andrea Torielli, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2020, 86.

person as something incommensurable, irreducible. The problem of the world's existence is the happiness of each single person.<sup>26</sup>

### The mission as school of charity

In order to learn about this *gaze upon man* we introduce our students to a weekly gesture we call *caritativa* or charitable work.<sup>27</sup> We invite them to our home, we prepare lunch, and after reading a short text by Fr. Giussani that explains the reasons behind the gesture,<sup>28</sup> we go together to a local hospice to keep the elderly company, singing for them and chatting. It is a very simple but efficient gesture to communicate the concept of Christ's gaze upon man. It is not about giving others what we have (time, ability etc.) or resolving their problems but first and foremost a way of learning to live and look at things with the eyes of Christ.

The supreme law of our being is to share in the being of others, to live in communion. Only Jesus Christ reveals this to us, because He knows what everything truly is [...]. I am able to understand the word "charity" when I remember that the Son of God, loving us did not send us His riches (as He was able to do) and revolutionize our situation; instead He became poor like one of us: He "shared" our nothingness. We do charitable work in order to live like Christ.<sup>29</sup>

The road of charity has always been one of the most efficient in the process of evangelization. It allows us to communicate through gestures rather than words and to participate in the new way of living that Christ brings us. Here in Taiwan the idea of giving your time to others is very present within society. Many people go to hos-

---

<sup>26</sup> L. GIUSSANI, *At the Origin of the Christian Claim*. Translated by V. Hewitt, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Buffalo 1998, 83-84.

<sup>27</sup> The purpose of "charitable work" in the CL experience is to teach through loyalty towards an exemplary gesture that charity or gratuitousness is the ultimate law of existence. There are countless activities available, from catechism in the parish to elderly care.

<sup>28</sup> Published as: "Il senso della caritativa" [The Meaning of Charitable Work], by Gioventù Studentesca, Milan 1961. In L. GIUSSANI, *Realtà e giovinezza*, 243-248.

<sup>29</sup> *Ibid.*, 244.

pitals or the alike to help others. What students discover through charity work is that it is not a random gesture linked to a sense of generosity but a new way of conceiving life, others, and therefore themselves. We saw how important it is to “do things with them,” becoming involved in what we propose to them and living as an opportunity to learn the value of charitable work.

### **The mission as service for the Other**

Even in the parishes we serve, it is not unusual to announce Christ to people who meet Him for the first time. Normally they learn of Christianity through a family member or a friend but it also happens often that people knock on our door or come to church freely, without invitation and ask to know God. This is the Holy Spirit acting freely and calling upon whom He wants. When events like this happen, I realize that my job is to discretely and charitably accompany the work of an Other in His mysterious relationship with each human being.

A different kind of experience that can lead to a meeting with the Catholic Church is the disappearance of a dear one or a family drama. In Chinese culture, respect and cult of the dead are extremely important. Many of our current parishioners have encountered the Church by attending the funeral of a grandparent or a Catholic relation. Liturgy and songs are a simple and efficient way to communicate God’s mystery. Many people who participate in their first Holy Mass say that they experience a great sense of peace in their heart: this is testament that the Holy Spirit acts in the hearts of all.

The catechumenate for adults lasts about a year. It is important to retrace the path to discovery of the great truths of faith with the catechumens. Many times their questions force me to dig deeper than what I thought I knew, so the journey becomes truly communal and of the community. Even if some guide and others follow because they are “younger in the faith,” what we live is an encounter with Jesus Christ “who is, and who was, and who is to come” (Rv 1:8).

We cannot necessarily take for granted that a Chinese or a Taiwanese will convert. There are a number of obstacles to overcome that are linked to tradition, popular superstition and the opposition of parents and grandparents who fear a Christian son will no longer take care of them, both in life and above all in the afterlife, when they will need to feed off the foods offered by their descendants. It

is a moment of great joy when the catechumens receive the sacraments of Christian initiation during Mass on Easter Eve, the result of God's work through us humble men.

As well as the end point, Baptism is the starting point of a journey that will involve difficulties and sacrifices. Being a minority brings difficulty at work and at home, and they all have to face it. Although we live in a free and democratic society, common ways of thinking put a lot of pressure on Christians, as also happens in the West.

Catholics are at times mocked and attacked by their schoolmates on social and ethical topics and they are not always able to explain the reasons behind what they believe. This is why they run the risk of leaving their faith aside in order to conform to their peers.

It is important to offer them a place where they can feel part of something bigger, of an active community. From being a minority derives the need to identify oneself with a specific, visible human place to draw strength and consciousness. Widespread individualism is the antithesis of this new way of living, in which the *I* grows thanks to its belonging to the *we*. There are many testimonies of parishioners who have aroused wonder in their peers because they feel the need to take part in community activities within the parish instead of going out to have fun as before.

The real god in Taiwan is money and people are willing to sacrifice their whole lives for money. This means working at a crazy pace and putting family and the rest last. At times, Mass on a Sunday is sacrificed for work.

Within the parish, most of our missionary work is to help people to examine in depth the meaning of Baptism, allowing the seed sown that day to flourish throughout our daily life. It is very important to follow the newly baptized, constantly repeating the reasons behind our belief and offering practical gestures to continue to rediscover them. An important aspect of this "companionship" is to favor the broadening of the horizons of one's own life and faith. The pilgrimages to Italy we have organized on many occasions in the last ten years have proven crucial. Many people asked to be baptized on their return, while others rediscovered their faith, as they had never experienced it before.

Visiting faraway places and feeling a part of them is a unique experience. This is the discovery of the universality of the Church that for many is a result of the meeting with the Successor of Peter, or of hearing a song they heard before in Taiwan; for others the awaken-

ing happens by visiting places where a great Saint of the Church lived or by meeting with a community of people who witness the beauty of belonging to Jesus in such a fascinating and faraway country.

These trips are also an opportunity to discover a fundamental aspect of faith, which is quite absent in their country, namely culture. Understanding how faith can become culture to the point of shaping society is a very important event for a Christian, and above all for those who live in countries where social and political life are determined by other criteria and values.

“I did not imagine that the Catholic Church was so big and so alive!” said one of the parishioners upon his return from a trip to Italy where he visited Rome, Florence, Assisi and attended the Meeting for the Friendship Among Peoples in Rimini.<sup>30</sup> Fr. Giussani always educated us to the cultural dimension of faith as a form of judging reality critically and systematically. Faith generates culture, because it generates an original gaze on existence that does not only concentrate on the person but becomes words, poetry, literature, a way of living and viewing the city.

Education to the universality of the Church also comes from sharing its history or that of the lives of the Saints as well as through the continuous proposal of the basic contents of either catechism or the social doctrine of the Church. Faith is part of a thousand-year-old history deeply rooted in every man and we should not take any of its aspects for granted while educating people.

For this reason, every week we suggest a catechesis to deepen our faith by looking at how we actually live it. As with the meetings with the students, we always start with a couple of songs and we then read a text and discuss it. It is amazing to see how the consciousness of our Catholic identity grows in time and affects our daily life. The most striking example of this is forgiveness, which is not at all common in the local culture. For example, we know that culturally suicide is an extreme form of revenge. Thanks to God, it is not rare to hear sentences like “Since I am Catholic, I wish to act like Jesus and forgive” this or that person, “Something I would not have thought of years ago.”

---

<sup>30</sup> The Meeting for the Friendship Among Peoples in Rimini is a cultural event with meetings, shows and exhibitions that since 1980 groups together every year hundreds of thousands of people from all over the world.

The School of Community is a moment to test our faith continuously, and allows those who take part in it to realize the change Christ is generating in their life. It is also a moment for catechesis that brings to light many questions on faith born from everyday challenges. Since it is a simple and nearly familiar occasion, non-Catholic, Protestants, or other religions invited by friends and colleagues, attend the School. Through the method of listening to other people's testimonies, we can learn from and share experiences, including us priests and meeting organizers, who also share our learning and experience.

Those we meet are surprised by the fact that the ministers of the Church also work with their human nature, for this shows a different aspect of the Christian proposition. Indeed, in the Buddhist and Taoist traditions, the priest is considered as somebody detached from the world and everyday life, as if being closer to the Divine made them different from others. Christ fulfills our humanity by eliminating that sense of unfamiliarity among human beings, shortening the distance among them, and asserting their equal dignity.

The proposal to "go as a missionary" is not a matter of insisting primarily on the particular needs in a certain environment (ignorance, poverty, etc.), but of becoming totally involved in the Christian community of the place, and therefore sharing in its hopes and needs. In this case, if one feels truly in "communion," vitally integrated into the local community, then being "strangers" from a human point of view will only make the universality of Christianity and the power of charity show themselves more plainly; charity creates a bond of total unity between persons whose different mentalities and nationalistic feelings would otherwise keep them divided and totally separated.<sup>31</sup>

### The mission as a more human friendship

The first work the great missionary Matteo Ricci wished to write in Chinese was a treaty on friendship.<sup>32</sup> It is not by chance that he chose to enter this new world through the door of friendship. This

---

<sup>31</sup> L. GIUSSANI, *The Journey to Truth is an Experience*, 126.

<sup>32</sup> Cf. M. RICCI, *De amicitia* (1595).

is the simplest way to conquer a heart for Christ. How else could we summarize Christianity if not as a friendship through Christ, with Christ, and in Christ? “No longer do I call you servants but friends” (cf. Jn 15:15). This friendship allows a human being to be more themselves, more able to love and be loved, to forgive and be forgiven, to work, to give themselves, to serve. In brief, it makes them free.

In a wealthy society such as the Taiwanese one, what is missing is not material goods but a humanity transfigured by the presence of God, conscious of its origin and destiny, and of the fact that the desire for infinite truth, kindness, justice and beauty present in people’s hearts can find an answer. And that this answer can be experienced on this earth, through an unexplainable communion:

True liberation consists in opening oneself to the love of Christ. In Him, and only in Him, are we set free from all alienation and doubt, from slavery to the power of sin and death. Christ is truly “our peace” (Eph 2:14); “the love of Christ impels us” (2 Cor 5:14), giving meaning and joy to our life. *Mission is an issue of faith*, an accurate indicator of our faith in Christ and His love for us.<sup>33</sup>

It will take centuries for this communion to reach most of the people and shape the society, setting it free from the many existing forms of slavery.

The passion of the ninety-year-old missionary I referred to above is somehow tangible in the plants, the trees, and flowers. When accompanying us around the city, he would proudly say: “I planted this tree.” He then took us to his most beautiful of gardens to which he dedicated a lot of time, and by referring to a splendid tall cedar tree he said: “This is the tree of which I am the proudest.” “I have planted it with joy, God makes its growth possible, but I don’t know who will enjoy its fruits in the future.”

This is the meaning of our being here. Sowing the seeds of joy and gratitude, entrusting everything else to God, in the certainty that “all things are where they should be and go where they should go: towards a place assigned to them by a Wisdom (Heaven be praised!) that is not ours.”<sup>34</sup>

---

<sup>33</sup> JOHN PAUL II, Encyclical Letter *Redemptoris Missio*, (December 7, 1990), 11.

<sup>34</sup> O. V. MILOSZ, *Miguel Mañara. Mefiboseth. Saulo di Tarso*, 69.

# Life Experience in Uganda

❖ FILIPPO CIANTIA

## Introduction

I lived in Uganda with my family from 1980 to 2009 and traveled often to nearby countries such as Kenya, Rwanda, Burundi, South Sudan and Democratic Republic of Congo. My wife Luciana and I worked in several hospitals in various regions of Uganda. Especially in the last 20 years, I managed projects on cooperation. After we returned to Italy in July 2009, I worked for 11 months, from May 2016 to April 2017 in the hospital in Kakongo, founded by the venerable Father Giuseppe Ambrosoli.

Africa gave us a lot. Not just friends and an incredible experience of service towards those we met but also the gift of eight children, two of whom were adopted. They were all born in Uganda and have African names as well as their Christian names. We always felt at home even though we came from a faraway country. Our choice was made within the context of Communion and Liberation, which gave sense and direction to our upbringing based on faith and charity.

First of all, one of Father Giussani's unique traits was his reflection on the inadequacy of missionary education if it is not part of a larger commitment to a Christian life in all its dimensions and intensity: "It is from the education of young people based on a life within a Christian community that the missionary spirit is born, of its own accord, powerful and inspired."<sup>1</sup>

Secondly, for the laymen the mission happens through normal life events such as work, family and living at home.

This allows for an original and genuine testimony in Christian contexts, in extreme situations of violent conflict or illnesses and

---

<sup>1</sup> L. GIUSSANI, "Educazione missionaria dei giovani" (1962), in *Porta la Speranza. Primi scritti*, ed. E. Buzzi, Marietti 1820, Genoa 1997, 69-73: 73.

epidemics, through charity as “a gift of self, moved.”<sup>2</sup> Thanks to Fr. Giussani, we have always felt deeply for anybody we meet and that Christ has put on our path. This has allowed us to reap the fruits in a multicultural context by being in contact with people of different religions and traditions.

By facing reality in this way, those we meet feel us close to them, think of us as friends, not strangers looking for a conversion. By sharing difficult situations of conflict or illness we have been able to overcome the cultural and educational differences that would have otherwise been insurmountable. We were there for them, without any demands, because the result was in the hands of Christ.

Fr. Giussani always witnessed that the true protagonist of the mission is the beggar.<sup>3</sup>

### **In what way is missionary vocation born?**

I was born in Venegono, in the province of Varese. At the time, the two towns of Venegono lower and upper came under the same municipality. As well as the diocesan seminary required by Cardinal Ildefonso Schuster the town hosted a medieval castle that was donated to the Combonian Missionaries at the beginning of the XX century. I was brought up a Christian and I would often meet those bearded men either in church or in the parish: they fascinated me with their tales about African people to whom they wished to devote their life. My extended family was almost equally divided into supporters of the Democratic Party and supporters of the Communist Party. At home, we could breathe social and political commitment. My father and then my sister became Mayor of the town of Venegono Superiore (upper) as representatives of a civic list supported by both parties. The most significant meeting that shaped my life

---

<sup>2</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Is it Possible to Live This Way? An Unusual Approach to Christian Experience*. Vol. 3: Charity, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2009, 7-19.

<sup>3</sup> Cf. “Fr Luigi Giussani’s testimony during the meeting of the Holy Father John Paul II with the ecclesial movements and the new communities” (Rome: May 30, 1998) in L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World: New Traces of the Christian Experience*. Translated by P. Stevenson, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Ithaca 2010, ix-xii: xii.

happened when I was attending secondary school in Varese. Thanks to my religion professor, Father Fabio Baroncini, I started attending the meetings of *Gioventù Studentesca*.<sup>4</sup> At that time, I met Luciana, who then became my wife. Together we studied medicine at university while being actively part of Communion and Liberation. This happened between 1968 and 1979, years of great political, social and ideological passions.

We wanted to become doctors in order to help those in need. We met some doctors from Varese who belonged to Communion and Liberation and had left for Uganda. This was a further sign and it was pointing at a specific location, the *Pearl of Africa*, as Winston Churchill called it.<sup>5</sup> It was an unknown country in the heart of Africa that conquered us through the tales and joy expressed by these doctors and their families. They were deeply passionate about dedicating their lives to contribute to the presence of the Church in one of the poorest countries in the *Third World*, an expression used at the time to describe poor countries. Our wish and heart's disposition to leave for the mission grew thanks to a committed and unconditional participation in the life of the community of Communion and Liberation at university and an education based on the three dimensions of Christian life, namely culture, charity and mission. The preparation for the *missio ad gentes* was surely born within our family and in the context of our local Church but was fed and matured through an education to live Christianity within a Christian community that was active in the place where we lived. The presence within the university at those times implied a great cultural commitment in showing a view of reality that witnessed the relevance of faith, Christianity and the Church in the educational journey and as an answer to the problems of the world. A journey steeped in intense community life with those who took part in the experience of the movement at university. This friendship is still deeply rooted after forty years. By adhering to the proposal of charitable work<sup>6</sup> Luciana and I become clear about our need to help others and our desire to go on a mission. This natural inclination highlighted the ultimate law of being: charity. We took part in activities of charitable work as

---

<sup>4</sup> *V. sup.*, footnote 2, 9.

<sup>5</sup> Cf. W. S. CHURCHILL, *My African Journey* (1908).

<sup>6</sup> *V. sup.*, footnote 27, 53.

a means to learn to live like Jesus and we would leave for Africa to learn to love Jesus and be like Jesus.<sup>7</sup>

It was also clear that we could embark on this communal journey as part of a community. When we were in Italy, it was fundamental for us to spend time with friends who had been on a mission before us and when we arrived in Uganda, to meet with people who then accompanied us on our journey. Luciana and I got married on June 21, 1980 and on September 15 of the same year we embarked on a journey that would last 29 years. We were never alone on our journey. The missionary families who had mesmerized us from the start, the original community in Italy, the people we met and continued to meet, local or emigrants always represented for us solidarity, consolation and guidance and continue to do so to this day.

## A Christian country facing dramatic challenges

Uganda has been a Christian country for more than a century. Over 84% of the population are Christian, the majority are Catholic and the rest Protestant. Despite great pressure from Muslim countries,<sup>8</sup> the presence of Muslim religion ranges around 14% although it has a strong social and political influence through numerous influential, political, social and cultural personalities.

The first missionaries arrived in 1877 and were followed by the catholic White Fathers two years later. I clearly remember that in 1985 the country celebrated the 100<sup>th</sup> anniversary of the victims of the persecution of both Catholics and Protestants between 1885 and 1886. The Ugandan Church is based on martyrdom and finds its unity through the blood of the martyrs.<sup>9</sup> The Martyrs of Paimol in the North of the country would follow their testimony later in 1918.<sup>10</sup> The catholic missionaries arrived at Kitgum three years be-

---

<sup>7</sup> Cf. "Il senso della caritativa" [The Meaning of Charitable Work], by Gioventù Studentesca, Milan 1961. In L. GIUSSANI, *Realtà e giovinezza*, 243-248.

<sup>8</sup> Despite the demographics, Uganda is a member of the Organization of Islamic Cooperation, by choice of current president Idi Amin Dada – <https://www.oic-oci.org/>.

<sup>9</sup> Cf. F. CIANTIA and E. MOERLIN, "Witnesses from The Pearl of Africa," *Litterae Communionis – Traces* 10 (2005), 40-43.

<sup>10</sup> Cf. F. GONZÁLEZ and A. COSTANZI, "Daudi and Jildo, due ragazzi," *Litterae Communionis – Tracce* 10 (2002), 88-91.

fore, in 1915. Uganda was the first African country to be visited by a Pope. Pope Paul VI visited in 1969 to open the Namugongo Cathedral, erected where Charles Lwanga and his twenty-one comrades, canonized during the Council in 1964, were made martyrs. On August 6, 1969, upon his return to Castel Gandolfo, Pope Montini summarized his thoughts on the visit as follows: the Church is missionary, universal and can be considered a model of humanity in its attention to a person as a whole and to his/her dignity.<sup>11</sup>

However, since its independence Uganda has been a theater of ferocious political and ethnic conflicts, *coups d'état*, of Amin's dictatorship and a long civil war in the north of the country between 1986 and 2010. Rwanda, a primarily Christian country which had welcomed Pope John Paul II with open arms in 1990, was also stricken by the genocide of almost a million Tutsi and moderate Hutu a few years later in 1994. The XX century that started with the massacre of the Armenians and would be remembered for the Shoah, ended with a genocide that lasted 100 days and resulted in at least 800,000 victims, painfully and gravely involving many Christians also consecrated.<sup>12</sup>

The motto in Uganda is *For God and my Country* – the animist culture is still alive and the population is deeply religious. Since the beginning of my stay in Uganda, I was moved by the religious dimension, which is a fundamental part and an essential factor of the life of the individual as well as the community. You could not start a public meeting without a prayer. In Africa, any event that concerns existence, people, or family has powerful religious and often sacred repercussions, particularly when it comes to the most important moments in life.

And despite this, it was easy to fall into pervasive phenomena of religious syncretism, where the ethnic roots, ancestral dependency from the spirits and the deep tribal connection have led to popular uproar, particularly in rural areas, like with the Simba in the Democratic Republic of Congo (1964), the Mau Mau in Kenya (1952-1960), and Alice Lakwena and the Holy Spirit Movement in North Uganda (1986-1997). Many Christians who were also consecrated

---

<sup>11</sup> Cf. PAUL VI, General Audience (Rome: August 6, 1969).

<sup>12</sup> Cf. R. DALLAIRE, *Shake Hands with the Devil: The Failure of Humanity in Rwanda*, Arrows Books, London 2003.

became part of these groups because they were incapable of facing the challenges linked to independence and social justice; they abandoned a Christian way of life and were stained by extremely grave crimes.

### **A presence that must become culture**

If faith has any hope of resisting in such context, with severe daily pressure, challenged by animist and fatalist religions and deeply-rooted tribalism, then it has to become culture.

Since the beginning in 1969, the presence of people who had grown and matured within the experience of Communion and Liberation looked strange, at times uncomfortable and sometimes seen with suspicion and hostility both in the missionary world and in the world of laypeople on a mission. The urgency with which the members of the movement lived Fr. Giussani's charism in a context so different from Italy looked inadequate, at least initially. In time, this presence grew thanks to a patient and loyal following of the Catholic Church and of the movement. We should remember the affectionate relationship with the great Bishop Cyprian Kihangire, the first Ugandan Bishop from Gulu and one of the few who had the courage to face the dictator Amin and reproach him for his mistakes. Monsignor Kihangire always appreciated and defended the presence of people from Communion and Liberation, even in difficult times. Then came the meeting and recognition with Father Pietro Tiboni and many other Combonians and missionaries from other congregations.

When Luciana and I arrived in Uganda, we plunged into the difficult *post Amin* era. Amin Dada's dictatorship had been marked by massacres and violence. Tens of thousands of people had been slaughtered because they were considered opposition or they belonged to tribes considered hostile towards the dictator's tribe (a Kakwa from the West Nile).<sup>13</sup> Many religious leaders had been killed and a number of missionaries expelled. After these terrible

---

<sup>13</sup> Despite this, when Amin died on August 16, 2003 as an exile in Jeddah, Saudi Arabia, a poll published by all Ugandan newspapers stated that the old dictator remained popular and loved by the majority of the people because he had supported the indigenous population against the white domination and Indian minorities.

years the Tanzanian army had defeated the dictator, but the nation had to be rebuilt. Poverty was extremely widespread. People had to travel to Kenya, a 600 km journey on a dirt track between Kitgum and Eldoret to buy flour, salt, and sugar, all goods you could not find in Uganda. We did not see butter or marmalade for five years and more often than not there was no electricity, so no fridges and no running water. There was a lot of political uncertainty for many years even though at least the South of the country was slowly reacting to poverty.

In that context we happily enjoyed our work, certain that it was necessary for faith to become culture, meaning the ability to read events and distinguish the path in a comprehensible and adequate manner. We were dedicated to our job and shared the difficulties with the rest of the people. Like them, we queued to receive our allowance of high-calorie biscuits, which came with the humanitarian aid from the US. We took water from the nearby mission, having fitted a Combi Volkswagen to transport the jerry cans.

For Lent and Easter around April 1981, we wrote an open letter to friends and acquaintances stating that in front of the tragedy the country was facing, the tribal divisions, the pervasive poverty and the apparent betrayal of the new government it was necessary to reaffirm that the true liberator was Christ through His Church. Many became uneasy and deemed our words “too direct.”

Since the participation of Fr. Tiboni and other priests who grew up in the seminary founded by him in Kitgum to the Catholic Church Convention in Katigondo, some Ugandans started to adhere to the movement. Until 1981 the movement was limited to laymen and women arriving from Europe, in particular doctors and teachers with their families. In Katigondo, the life of Communion and Liberation was introduced to all the leaders of the Ugandan Church who had met to discuss the reconstruction of the country following the dictatorship and the war in a divided political and social context with people forced to live in extreme poverty. To be prudent, the word *liberation* was left out as it carried a revolutionary and subversive connotation. The movement was described as *Christ is Communion and Life* (CCL). It was surprising and consoling to see how by simply suggesting Fr. Giussani’s writings, inviting people to read the texts of School of Community as weekly catechesis and teaching the typical gestures of the movement, many people found a correspondence everywhere.

There were significant meetings that would deserve to be described in more detail. By fully adhering to the community, through a life together and certain gestures like charitable work and catechesis, people change and become missionaries themselves. There were a number of surprising meetings.<sup>14</sup> Different people joined the movement, like John Bongomin, a mature teacher and active Christian who had been persecuted because of his political involvement; the young student Rose Busingye who met Fr. Tiboni and became his spiritual daughter. “Rose’s diary”<sup>15</sup> describes her spiritual journey that with the help of Fr. Tiboni led her to a deep connection with Fr. Giussani and to becoming a *Memor Domini*. John is from the Lwo lineage of the Acholi tribe originating in Sudan, while Rose is Muchiga, with ties to the Rwandan ethnicity. These people with different languages, cultures and traditions are linked together by Christianity and are fascinated by the charism of Fr. Giussani. Both Rose and John met him in person. Others joined the movement including Protestants and Muslims who were fascinated by a reference to the religious sense<sup>16</sup> and intense life within the community.

The White Fathers Mapeera Simeon Lourdel and Amans Delmas arrived in 1879 and as early as 1885 the first Christians were persecuted. The same happened to the first members of CL in Uganda.

---

<sup>14</sup> L. GIUSSANI, *At the Origin of the Christian Claim*. Translated by V. Hewitt, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Buffalo 1998, 97: “Thus, man feels ‘tempted,’ more attracted to whatever is farthest from his ultimate interest. This, therefore, places him in contradiction with himself; if he does not resist the temptation, his choice is ‘evil.’ Normally, man alone cannot resist temptation for long. Jesus Christ is the being who will continually give him back the power to choose well – to be free: ‘If you continue in my word, you are truly my disciples, and you will know the truth, and the truth will make you free’ (Jn 8:31). [...] He came into the world to call man back to the depths of all questions, to his own fundamental structure, and to his own real situation. If certain basic values are not safeguarded, all the problems man is called to resolve in the trial of life do not dissolve, but rather become more complicated. Jesus Christ came to call man back to true religiosity, without which every claim to a solution of those problems is a lie.”

<sup>15</sup> R. BUSINGYE, “Rose’s diary,” *Litterae Communionis – CL 2* (1983), 22-26.

<sup>16</sup> The religious sense is one of the central themes in Fr. Giussani’s writings. Cf. L. GIUSSANI, *The Religious Sense*. Translated by J. Zucchi, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Buffalo 1998, and ID., *Il senso religioso*, in G.B. MONTINI – L. GIUSSANI, *Sul senso religioso*. Introduction by M. Borghesi, Bur, Milan 2009, 77-127.

On November 22, 1982, Francis Bakanibona a young teacher and catechist, was killed by soldiers in a village in the “Lwero triangle” because despite their threats he continued to organized meetings of prayer and meditation.<sup>17</sup> The passion to proclaim Christ made Francis a devout follower of Charles Lwanga and his companions, who became martyrs about a hundred years before.

We lived according to a Catholic and therefore universal charism.

### **The challenge of AIDS: a tragedy becomes a miracle**

The AIDS epidemic developed in Uganda around the mid-Eighties with catastrophic dimensions. This tragedy became representative of the epic deeds of the Ugandan people. Within ten years, the percentage of people affected shifted from 30% (in 1986, 3 out of 10 people were HIV positive and destined to die due to a lack of any sort of treatment) to 8%. People reacted by not abandoning the sick, despite the fear and stigma linked to the sexually transmitted illness. Many organizations sprang up naturally to help the sick. Among these were a number of support groups in Uganda, particularly in Kitgum, Hoima and Kampala but also in Rwanda, linked to people from Communion and Liberation:<sup>18</sup> they were called Meeting Points. The strong commitment to being attentive to people and to their dignity has allowed these realities to develop, whilst being loyal to the initial call and truly committed to charity. These facilities still exist and offer care and hospitality to thousands of people, women and children, working to help their growth and development through constant work and loyalty to the charism, which has led the founders to take on certain responsibilities, and to build stable projects within society. Such attention to education leads to the development of informal and formal schools around these support centres that are eventually recognized by the State. For instance, the *Luigi Giussani* School in Kampala is today one of the most prestigious in the country.

---

<sup>17</sup> Cf. A. SAVORANA, *The Life of Luigi Giussani*, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2018, 638-640,915. See also L. GIUSSANI, *Si può (veramente?) vivere così?*, Rizzoli, Milan 1996, 273 and S. M. PACI, “Francis, il primo martire di Cl,” *30Giorni* 10 (1994), 62-63.

<sup>18</sup> Cf. A. COSTANZI, “Where hope does not die,” *Litterae Communionis – Traces* 5 (2000), 12-14.

Protestants and Muslims were also involved in the various Meeting Points: it is an example of ecumenism and religious dialogue born from charity. Many of the founders of these groups died from illness, as a testimony of their sainthood: Rose Akumu,<sup>19</sup> Ketty Opoka, Elly Ongee and Veronica Asaba.

The story of Veronica Asaba is significant. Born a Muslim and named Zamu, she was welcomed by the Meeting Point in Hoima, where she became the undisputed leader. When she asked to become a Christian like those who welcomed her and gave her hope during her sickness, her father, moved by the hospitality of the center, accepted her request and allowed her to be baptized “so that his daughter could be completely happy.”

The government has been supporting all activities that fight the epidemic within Uganda. This has given rise to the famous ABC strategy: Abstinence (delay sexual intercourse till marriage or as long as possible); Be faithful (live in a stable relationship); Condom (if you cannot abide by the first two, use protection). This approach allows all realities whether religious or not, churches and state bodies to fight the common enemy. The reduction of the epidemic is the result of this intelligent and successful strategy, which allows the church and different religions to contribute to the fundamental fight against AIDS.<sup>20</sup>

## Conflicts, presence and sainthood

My stay in Uganda from 1980 to 2009 and then again from May 2016 to April 2017 was marked by the conflict in North Uganda, which lasted from 1985 to 2011 and was one of the bloodiest conflicts in the history of modern Africa: the *coup d'état* that led Yoweri Museveni to power and marked the defeat of Tito Okello's government. Okello was from the Acholi tribe of Kitgum, where I resided with my family.

The founding elements of the presence of Communion and Liberation are clearer if considered within the context of this long peri-

<sup>19</sup> Cf. “Il sacrificio di Rose,” *Litterae Communionis* – CL 7 (1992), 64.

<sup>20</sup> Cf. E. C. GREEN – D. T. HALPERIN – V. NANTUYA – J. A. HOGLE, *Uganda's HIV Prevention Success: The Role of Sexual Behavior Change and the National Response*, published online May 11, 2006, doi: 10.1007/s10461-006-9073-y, <https://www.ncbi.nlm.nih.gov/pmc/articles/PMC1544373/>.

od of conflict: the community dimension of the movement (you are never alone or if you are you always have clear reference points to deal with any situation); the family; and a defined vocation are the preferred conditions for a testimony that always developed through work in a specific context such as a hospital or a school.

An important event happened in January 1986 during the troubles that followed the *coup d'état* that led Yoweri Museveni to power. On March 15, 1987, speaking on behalf of those present in Kitgum, we wrote:

Since the end of August of last year, we had to leave our homes in the city and for security reasons found refuge in the houses of the Missionary Hospital of St Joseph. We continue to be present in the two hospitals, which have always remained open and have helped the population as much as possible.

We were subject to great danger and great fear. We were particularly worried about the children more than for ourselves.

An episode that occurred during this challenging time touched us all: aside from rare cases of grave coercion, the volunteers and missionaries stayed where they were, they did not leave. Why?

Let us try and explain the reasons behind our choice. We questioned deeply the reasons why we were in Kitgum, when the danger for people's life increased, the activity at the hospital decreased dramatically and the competent authorities started to put pressure on us so that our families would leave as we had done in January 1986. The clear and decisive element was that we were not just making a decision for ourselves but also for our Ugandan friends. These friends had a face, a family, and were in danger like us, if not more than us. The number of refugees in the hospitals and in the missions was very high.

How could we leave them to their own destiny?

We suddenly realized that the dream we had when we left for Africa had become reality. There had been an encounter, we had developed affection for each other, a new friendship was born. How can you leave a friend in trouble? Sharing their needs seemed like a good reason to take a risk. Some of us were *displaced* just like some of them and offered our houses to friends and strangers whose dwellings had been burned.

The second reason for staying was that we realized that you can only give a gift if there is overabundance in your heart. We can truly

share if our heart is large enough but then because of our poor humanity, we should have simply disappeared: doctors were frustrated by the lack of work, often hard and not bringing any satisfaction; surveyors were unable to build for lack of material; women with not much to cook and forced to use the Acholi's coal heater. And we were full of fear.

We found overabundance in our heart by giving our lives entirely to our Lord, Jesus. In Him, we found the courage to decide for our children in the knowledge that nothing would happen unless designed by Him and for His Kingdom to come, a new life, happiness for us and for all men, which begins here on earth.

In this, we helped each other out. We were helped a lot by the courage of the missionaries, the nuns and some volunteers who like in Kakongo and Patongo were able to face extremely difficult and dangerous situations. Others are isolated since August last year, like in Pajule for example. To them and others that we are not mentioning here goes all our gratitude.

We took a risk and it paid off.

Firstly, through the love of the people. Friends revealed themselves as true friends. They often protected us in the most dangerous moments, showing a particular care for our children.

Secondly, we are happy. This is the experience of the hundred-fold. Fears make you do the unthinkable but as Chesterton says, "It is not true that one plus one equals two; but one plus one equals two thousand times one." Friendship allows for the dream of our youth to come true. Your will is no longer blocked by fear or pettiness. Above all, we noticed how serene our children were; they never showed any sign of anxiety even at the most difficult of times. Children are the most faithful mirror of our soul.

Thirdly, we developed a certain creativity for gestures and initiatives to communicate the enthusiasm that animates us. The doctors organized refresher courses for medics and paramedics, the surveyors invented a "school for bricklayers"; we tried to use the hospital resources (soup, salt and sugar) in the refugee camps and for other people in need. All of this happened often with the sound of automatic weapons and grenade explosions in the background. Now many others are in our same situation, if not worse.

With this letter, we would like to communicate to you our full participation in your troubles. We ask you to write to us, because all you are experiencing is important to us. And if you are well, write

anyway about your peaceful situation which is a gift to you – it is not your merit nor our fault; live your life and remember your friends in Kalongo, Matany, Pajule, Patongo, Namokora, Palabeck, Gulu, Lira, Alito, and Aliwang.

In many places like in Kitgum we will have to rethink the entire co-operation program. Imagination comes from passion and enthusiasm. Many amongst us remember how much imagination and how many ideas we had when we fell in love for the first time.

Maybe this is the right word: through the difficulties and suffering we have witnessed we have rediscovered that feeling of being in love with Christ and with men that drove us to leave our family, friends, home and comfort many years ago in order to share a life with the poor in a place we did not know.<sup>21</sup>

This letter summarized the essential aspects of the missionary presence in Uganda, starting first of all by sharing experiences with the people you meet, their culture, traditions, joys and pains. Where possible, offering our service to the Church by diving into ordinary life and sharing its challenges between conflicts and martyrdom.

Many do not know it, but something happened while the Holy Spirit Movement railed the rural areas in the North of the country and the government was only controlling the main cities. The guerrilla commanders, who insisted they were fighting in the name of God, forced the inhabitants of the villages to recognize them as divine messengers. Their leader, Alice, went by the name Lakwena, meaning *apostle, called by*. Under death threat, she forcefully demanded catechists to deny the catholic faith and welcome the “new truth.” In a few months over fifty catechists were barbarically killed with a machete because they remained truthful to their faith and to the Church.

We shared our lives with the people we met on our journey. The courage we derive from our faith and the unity among us have always intrigued and attracted those we met on our path. Wherever we were, we felt at home, meaning the place we had to be at that specific moment, free to come and go, depending on circumstances, opportunities and suitability of the situation.

---

<sup>21</sup> “Uganda. Perché restiamo,” edited by E. Castelli, *Litterae Communionis* – CL 6 (1987), 10-12: 11-12.

Remember the two great rules that build your work, which is the beginning of our work: 1) Abandonment to God-prayer-, trustful familiarity with Him who made sea sky and earth, the past and the present. 2) The simple familiarity among yourselves, the community you live with each other: have attention for the expression of this harmony among you. Do not be concerned about anything else but to come back “greater,” more like the Lord, even though He asks you to imitate Him in loneliness.

It is of no consequence what you manage or don't manage to do: It is God who makes us leaders of peoples like Moses or lonely like Christ on the Cross. [...] Fr Beduschi, one of the first missionaries in Africa, spent three years there in which he gave one baptism and died of blackwater fever. Remember, my friends, that God is true, and that reality is to love him. And that's all. In conclusion, all the difficulties, all the lack of response, all the disappointment at not being able, all the humiliation of going wrong is nothing else but a reminder of what is essential, God and his Christ.<sup>22</sup>

The purity and clarity of Fr. Giussani's thoughts offered a great freedom of sacrifice, dedication, and obedience, also in terms of leaving our homes and being separated from our families at times of difficulties. Our wives and children had to be evacuated many times in case of great danger. However, we never ran away, thanks to the Grace of God we were able to stay together. People grew closer to us and felt we were part of their community.

In 1996, I used to travel often to Rwanda for work and would go to the airport in Entebbe almost every week. This gave me the opportunity to meet an Iraqi migrant who was stuck at the airport after being expelled from Sweden. He arrived at Entebbe and stayed in the waiting hall for months with his pregnant wife and another child! A story, which reminded me of the famous film *Terminal* starring Tom Hanks. I tried to help him in many ways: I contacted his family in Germany, where he was actually attempting to go; I mobilized UNHCR (United Nations High Commissioner for Refugees) in

---

<sup>22</sup> L. GIUSSANI, *Ideal – Thinks He – Thou Alone Are True*. Edited by M. Camisasca. Insert in *Litterae Communionis – Traces 1* (1999), Letter of 12.2.62, Letter of 14.2.62, V and IX.

Uganda; wrote to the immigration office and contacted the Italian Embassy. I did not get anywhere but the man was intrigued about my interest in his story and our weekly dialogues. The situation was eventually resolved when the Ugandan president Museveni saw the family in the waiting hall upon his return from a trip. He immediately ordered to allow them into the country and give them a house. They lived in Kampala, not far from us. Every year, on Christmas morning, the man knocked on my door to wish me Merry Christmas. We spent time together for the entire time that he was a “guest” of the Ugandan president; I learned a lot about his story as a Kurdish refugee, about his extended family and the Muslim religion. All he wanted was to work, he would not accept any money. He was an engineer and eventually found work in a repair shop. He eventually left, but I was always moved by the fact that he proved his gratitude every year on Christmas day, the day Christians celebrate the birth of Jesus. This led to a deep understanding of the reasons why I had become so interested in his story: I was a Christian.

### The protagonist of history

After Museveni’s *coup d’état* on January 26, 1986 our families and children had been evacuated in view of potential danger coming from the deposed president Okello who was moving from the capital Kampala to the North and towards Sudan. There were five of us left, four doctors and an agronomist who was also very good at logistics. When the news of the fall of the capital to the National Resistance Army of Museveni reached us, the city of Kitgum became embroiled in a hunt for those who did not belong to the Acholi tribe, who had been defeated by an army of people mainly from South Uganda. It was carnage. In the days after the coup, many a time we buried the dead who had been left on the side of the streets or in the savannah. Since then, a large field near the barracks at Pajimo was called *the cemetery of Cion Gwok* (dog’s knee). That was the nickname of the commander of the troops stationed at Kitgum who had exterminated all the people from the Ankole tribe, like his enemy Museveni.

One morning I was informed that Grace, one of my nurses, six months pregnant, had been arrested and taken to the barracks. As the director of the hospital, I had to do something so I went to Pajimo alone and asked to meet with the commander. When I arrived at

the gates, I went by the cemetery and the mass graves. The commander was vexed and told me that the nurse had been arrested because she was from the Lango tribe, therefore a foreigner and sister to an army enemy. He did not budge to my request to free the woman since she was pregnant. I then started to pray silently and thought of Jesus when he met the centurion at Capernaum who asked him to heal his sick servant (cf. Lk 7:1-10). Then I said to Cion Gwok: “I am the director of the hospital and command many people who obey me. You are the commander of your troops and they must follow your orders. I have no arguments to convince you but you can, if you want, be merciful, forgive this woman and free her. You can do it, because you have the power to do it.” I remember he became very angry and for a moment I regretted going there alone. I thought I would end up at the cemetery! In his rage, he sent me away and I went back to the hospital, scared and sad. The next morning Grace was freed. It was a miracle. I then remembered a passage from a letter Fr. Giussani had sent to the first students traveling to Brazil:

Be in love with the Lord who has chosen you to begin something that could be very fruitful for His Kingdom: and don't worry about anything except being there, obedient and willing. *Gratiam agimus propter magnam gloriam tuam* (We give you thanks for your great glory). And you, too, are a hem of that glory, not what you manage to do, but you yourselves, your offering.<sup>23</sup>

Our entire “mission” may be summarized in this episode, because it is Jesus who is at work, suggests the words to say and allows the saving of lives, today, like two thousand years ago. “The real protagonist of history is the beggar: Christ who begs for man’s heart, and man’s heart that begs for Christ.”<sup>24</sup>

---

<sup>23</sup> L. GIUSSANI, *Ideal – Thinks He – Thou Alone Are True*, Letter of 28.2.62, X.

<sup>24</sup> “Fr Luigi Giussani’s testimony during the meeting of the Holy Father John Paul II with the ecclesial movements and the new communities” (Rome: May 30, 1998). In L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generating Traces in the History of the World*, xii.

# Life Experience in Uganda

❖ ANDREA NEMBRINI

I have been living in Kampala, Uganda, where I work as a teacher at the *Luigi Giussani Pre-Primary and Primary School* since September 2016. My experience with the mission is relatively short and not yet completely developed. I will try to describe it and highlight some key points which could give some food for thought.

I shall start by clarifying that in my personal story and my experience as a Christian I have never felt a calling to the *missio ad gentes* in the strictest sense. As a child, I remember listening with interest and excitement to missionaries' stories, perhaps in a way too sentimental. As a result, these stories were not enough for me to sparkle a passion for mission able to transform it into a lifestyle. It is true, however, that my interest for mission has grown through my encounter with Christ, which has become more personal and mature thanks to the Communion and Liberation movement. This is not because the importance of evangelization has been brought to my attention, but rather I have come to the realization that the mission is a fundamental, almost natural component of a true faith experience, lived in communion with the Church community.

The first point I would like to make is the following: according to Father Giussani's charism, the missionary call is a natural consequence of a faith lived fully and the result of the overabundant truth and beauty that a Christian experiences in the encounter with Christ and the community of the Church. Only a deep interest in this type of experience can adequately develop all aspects of the Christian way of life which Fr. Giussani recapitulates in three main points: culture, charity and mission. The word "mission" summarizes the other two categories defining a complete Christian experience, meaning "*unity*" in the conception and implementation of our movement and *appreciation* of all that exists."<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> L. GIUSSANI, *Fraternità: Dimora dell'io*. Notes from the author's address during the national Council of Communion and Liberation held on November 23, 1996 in Milan, in *Litterae Communionis – Tracce* 11 (1996), II.

The teachings of the movement have always taught me that the first land of mission is within my heart. The first level of mission concerns my daily conversion on the path of faith, for there is no *missio ad gentes* without the awareness that the first *gens* to convert is myself. Giussani said: “The very first mission, which is at the forefront of all things, is the mission on our own self.”<sup>2</sup> This is a fundamental remark to look at the specific mission I am living today truthfully. If the starting point is my self, then my attempt to announce the Gospel here in Uganda will not depend on any result, whether may this be a success or a failure. In a letter to the first young participants of *Gioventù Studentesca*<sup>3</sup> who left for a mission in Brazil, Fr. Giussani wrote: “It is not important what you manage to do: what is decisive is what you manage to be.”<sup>4</sup>

Personally, I was accompanied by the following words when I left for Uganda: “Why do we go on mission? In order to get to know Christ a little more, and for no other reason.” I believe that taking care of our personal encounter with Christ and the profound change that He brings within us is truly not only the initial condition for our missionary zeal but also the source of strength to support the constant effort in meeting the world. At the beginning of everything there is a new being, “who has the task, among others, to motivate the rest of creation,”<sup>5</sup> stated Fr. Giussani. In light of this realization, it is clear that mission is but the consequence of a very human wish to communicate to the whole world a beautiful experience that has changed our life forever.

Secondly, in all the years that I have been part of Communion and Liberation I have been moved by the way by which the desire to go on a mission, as soon as abroad becomes clear, is always related to the awareness that Christian mission is forever and everywhere, independent of the place where you live. This is a constant call for the members of Communion and Liberation, as many testimony stories have demonstrated, and first of all Giussani’s himself. Had he felt the call for Christian mission merely as the willingness to go reach non-

---

<sup>2</sup> Ibid., III.

<sup>3</sup> *V. sup.*, footnote 2, 9.

<sup>4</sup> L. GIUSSANI, *Ideal – Thinks He – Thou Alone Are True*, ed. M. Camisasca. Insert in *Litterae Communiois – Traces 1* (1999), V.

<sup>5</sup> L. GIUSSANI, *Fraternità: Dimora dell’io*, III.

Christianized countries, he would have never started this very movement that has developed my faith. And this brings me back to the concept of *gens*. It seems to me that in current times the *missio ad gentes* cannot simply coincide with the announcement of the Gospel in lands which are far away from the traditional Christian Church. It is also clear that Europeans fit more into the category of *gentes* than, for example, the people of Uganda, a most Christian nation nowadays, where the churches are full and where every public gesture is accompanied by a religious ceremony.

According to Fr. Giussani's view, there is a second aspect of the concept of mission that places particular emphasis on the situation close to the Christian rather than on distant non-Christians. At the center of this conceptualization is the life of the *Memores Domini*,<sup>6</sup> in which each member "commits himself to mission by living his own work or his profession as the locus of the Memory of Christ."<sup>7</sup> In this regard, a missionary is not just somebody who leaves their homeland but any Christian who lives in the memory of Christ and who turns any circumstance into a potential mission land. It seems to me that this second aspect is rather important in relation to the concept of Church that a Christian is called to experience, whether they leave for Africa or, for example, live in their hometown all their life and look after a disabled child. Fr. Giussani said:

Each of our actions, and this is important, is missionary. The action of those in charge is a mission, and so is the influence one play on their friends; the action towards the other students one meets at the university or by chance is also a mission.<sup>8</sup>

Despite choosing to be a missionary in his own country, Giussani loved repeating: "We need to empty the boot!" (boot alluding to the shape of Italy), an expression he coined when Pope John Paul II

---

<sup>6</sup> The Lay Association *Memores Domini*, generically referred to as "Adult Group" unites the members of Communion and Liberation who follow a vocation of total dedication to God while living in the world. The principal factors in the life of the *Memores Domini* are contemplation, understood as tending to keep one's mind constantly trained on Christ, and mission, i.e., the passion for carrying the Christian announcement into the life of all men and women.

<sup>7</sup> From the "*Statute of the ecclesial Association Memores Domini*."

<sup>8</sup> L. GIUSSANI, *Fraternità: Dimora dell'io*, II.

in 1984 invited Communion and Liberation to consider the possibility of a mission in a strict sense.<sup>9</sup> I have accepted to leave for Uganda also because of the impact that these words have had on me. I think it is fundamental to recognize the fact that the missionary zeal is not an isolated aspect, disconnected from the core of the Christian experience; it is, in fact, its most visible effect, expressed on the three levels I have tried to elucidate. It is important for me to emphasize this point since it sheds light on the reason why I was willing to leave for Uganda as well as on the attitude which keeps me here and helps me to deal with the difficulties I meet in the context where I live.

There is also a second point I would like to illustrate. However, in order to continue with my contribution, I first would like to tell you briefly the story of the school where I work, a story which cannot be separated from its director, Rose Busingye.

The school is located at the entrance to the shantytown of the city of Kireka, also known as Acholi Quarter since most of the inhabitants are descendant of the Acholi tribe, originally from north Uganda, who fled to the capital during the civil war.

*Memor Domini* Rose Busingye started her job as a nurse there in 1992. Since the beginning, she gave special attention to the terrible scourge of AIDS, and in particular to HIV-positive women. Rose immediately realized that these women were facing with unique problems that go beyond medical care medicine, for which they actually had little interest. Helping those women meant first and foremost answering the question “is life worth living in these terrible circumstances?” Instead of simply taking care of their health, Rose started offering her friendship, spending time with them, playing with their children, being present in light of her personal experience of faith born within Communion and Liberation. She would speak of the “preference” Fr. Giussani showed her, which is the same method God operates in history, choosing some to reach everybody.

In this way, in the slums of Kampala the Meeting Point International was born (today it is officially recognized as an NGO), a place where the women who Rose met could cure their illness but above

---

<sup>9</sup> Cf. JOHN PAUL II, *To Communion and Liberation Movement on the 30<sup>th</sup> anniversary of its foundation*, (September 29, 1984).

all share their life by embarking on a journey of awareness and faith. At the heart of Meeting Point International is the realization that for Christ a human being has infinite value despite illness, poverty or violence. This is according to Rose one of the key messages Fr. Giussani himself taught to her when he said. “Remember that even if you were the only person left in the world, Christ would come to die for you. Actually, He has come for you.”

This message and testimony have given rise to significant and unexpected fruits within the rather complex Christian Ugandan reality. For example, the women of the Meeting Point International wanted to build a school for their children, a place where “our children can experience what we have experienced in meeting Rose, and a place where they can discover their infinite value.” *Luigi Giussani* schools, born as an attempt to meet these specific needs and sense of awareness, nowadays welcome over one thousand pupils from primary to secondary schools.

I think this story highlights another aspect of the concept of mission that was important to Fr. Giussani, that is the idea that Christian mission is moved by a love for all human beings and the destiny of humankind. I was moved when I read of his meeting with a Brazilian missionary in 1960 who, in order to visit a village on the banks of the Amazon River, wore rubber boots and crossed marshes. Giussani said:

I stood there for at least half an hour, without moving, thinking: look at what Christianity means! This is a man who risks his life for one person (somebody!) he had never ever met before and whom he probably would have never met in his life for a mere gesture of friendship. I ascribe the defying moment in my vivid perception that Christianity is born from an act of love towards man to that specific episode, that instant.<sup>10</sup>

In the past few years, it has occurred to me that mission means meeting that *somebody*, trying step by step to bridge the distance between our cultural differences and knowing that Christ can fill that gap in just one instant. As did Rose, who met these women one by

---

<sup>10</sup> A. SAVORANA, *The Life of Luigi Giussani*, McGill-Queen’s University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2018, 288.

one, and did not plan to build a facility but to offer “a gesture of friendship.” There is no need to force anybody; as the Second Vatican Council tells us: “The truth cannot impose itself except by virtue of its own truth,”<sup>11</sup> as this thorough attention towards the other testifies.

What does this all mean to me in my current situation?

I work in a school and my job is to make sure it is run in the best possible way. I look after the training of teachers, the relationships with students and parents, and the building maintenance.

Although we engage with people of other faiths, the school’s perspective is unquestionably Catholic, meaning our cultural approach is Christian: Christ is the key to all things. Whether confronted with a textbook or world news or life experiences, the students are invited to relate it within the framework of Jesus’ teachings and the Church. This cultural activity does not take place through a set of strategies or rules (the Ugandan society is already strongly based on this sort of thing), but through a common journey to discover oneself and the reality. In other words, Christ. Fr. Giussani taught us that Christ is the only answer to the deepest needs of the human heart and, in my experience of *missio ad gentes*, the Christian message is intrinsically connected to the awakening of the heart with all its reasoning and loving power.

This means for example helping a mother, who believes to be a good Christian because she reads the Bible, to understand that, although the Old Testament includes episodes of corporal punishment, it is not necessary to use violence to educate her ten-year-old girl; there are other ways, for example balancing trust and freedom, loving her without fearing her mistakes, and embarking on a common journey that will help her to flourish.

Another concrete example: in a society in which asking a question is still considered a sign of ignorance or worst of impudence, inviting the teachers to reflect on the fact that this may indeed be the only way to really look at reality is, in my opinion, a first true step of the mission. This is an important step in order to achieve what Pope John Paul II said in a Homily referred to by Giussani several times:

---

<sup>11</sup> VATICAN COUNCIL II, Declaration on Religious Freedom *Dignitatis Humanae*, (December 7, 1965), 1.

There will not be faithfulness [...] if there is not in man's heart a question to which only God gives an answer, or rather, to which only God is the answer.<sup>12</sup>

*Missio ad gentes* is therefore also education to reason and its potentials that expresses itself through the dynamic of questioning.

The love for human beings that Fr. Giussani taught us reaches the inner life of a person in its dimensions of reasoning and love. At the moment my experience of mission involves building an idea of school which is able to educate both reasoning and love, and to awaken the humanity sympathy in all those I meet, whether they are students, teachers or parents. What I do in my everyday life is trying to reach someone's heart and overcome the cultural differences that seem to divide us by deeply sharing life with all its challenges, being aware that my faith is constantly tested. It is not so much an effort to be kind as it is sharing a common journey. As Fr. Giussani said:

Charity means sharing rather than giving. Giving as such can leave the gap between myself and others and somehow favor a selfish sense of satisfaction. Sharing, on the other hand, is a sign of endless purity and a boundless method of dedication.<sup>13</sup>

I think that going on mission simply means going and “bringing yourself” with profound humility, and certain that each of us has the opportunity to realize their infinite value before the eyes of the Lord. Pope Francis often says – “We must initiate processes rather than occupy spaces,”<sup>14</sup> facilitating the meeting with a Presence that brings novelty and change into our life.

Sharing means establishing a relationship, because humanity can awake only within a relationship rather than by an abstract call. But a relationship requires time as well living side by side. We need to allow ourselves time, armed with the hope that only faith can give us. I once heard Julián Carrón, President of the Fraternity of Commun-

---

<sup>12</sup> JOHN PAUL II, *Homily*, Apostolic Journey to the Dominican Republic, Mexico and the Bahamas, (Mexico City, January 26, 1979).

<sup>13</sup> L. GIUSSANI, *Porta la speranza. Primi scritti*. Edited by E. Buzzi, preface by G. Feliciani, Marietti 1820, Genoa 1997, 71.

<sup>14</sup> A. SPADARO, *Interview with Pope Francis* (Rome: September 19, 2013).

ion and Liberation<sup>15</sup> saying that “Christ speaks directly to the heart.” This hope is what nourishes the dialogue we can establish with non-Christian cultures. It can happen to spend three hours with a child who does not admit to have broken a glass by throwing a stone, and then one should remind oneself that in the world she has grown up lies and truth are one and the same; in fact, lying is fundamental to survival and is widely accepted, despite all evidence. Those three hours spent waiting for the truth to come out and for the “I” of the girl to come forward are not wasted; they represent a moment in which the sense of her entire life is at stake, the moment in which she may actually discover that the “truth will set her free.”

In conclusion, I would like to highlight one last thing. I think that in Fr. Giussani’s conception of charism, the condition for the *missio ad gentes* is not so much the individual sacrifice as it is the testimony of a Christian community. I look with deep admiration at certain saint Combonian priests who spent their life in solitude, at the time of the first evangelization of Africa, but I also understand that this is not the method I was exposed to within the movement. I experience every day the need for communal life, friends who can comfort me without replacing myself. At the same time, I think unity is the most efficient witness of God’s Kingdom on earth. In the abovementioned letter to the youth of *Gioventù Studentesca* in Brazil, Fr. Giussani reminded them of the two great principles of mission:

- 1) Abandonment to God – prayer –, trustful familiarity with Him who made sea, sky and earth, the past and the present. 2) The simple familiarity among yourselves, the community you live with each other: have attention for the expression of this harmony among you.<sup>16</sup>

In another letter a few days later, he wrote:

Don’t substitute the mirage of an affirmation of your own personality, of your own “work,” of your own results, your own satisfaction, your own point of view, your own stubbornness for love of Christ’s Cross, i.e. for love of the Kingdom of God. Don’t substitute the Mystery with your own measure.<sup>17</sup>

---

<sup>15</sup> *V. sup.*, footnote 80, 33.

<sup>16</sup> L. GIUSSANI, *Ideal – Thinks He – Thou Alone Are True*, V. Letter of 12.2.62, V.

<sup>17</sup> *Ibid.*, Letter of 20.3.62, X.

# Life Experience in Nigeria

❖ BARBARA PEPOLI

What does announcing the Gospel in a non-Christian environment mean? What does it mean to live my faith and vocation in Nigeria? When I originally decided to leave for Lagos I had an intuition, and that intuition still forms the basis of all my decisions to this day.

I have been a member of *Memores Domini*<sup>1</sup> since 1993. I was professed in 1998. I was living in the House in Rimini and I was happy with my life, my vocation, my job and my friendships. During the summer holidays, we received a visit from Anna Maria Chiarabini, who was originally from the House in Rimini and on a mission in Nigeria for a number of years. During a hot summer afternoon in August she asked me out of the blue: “Would you come to Nigeria to help me?” I had never considered the mission, I was living my daily life as if I were already on a mission and I never lacked anything. When that question was asked I immediately thought of an expression used by Saint Francis on which I was reflecting: “Who are You? Who am I?” (cf. FF 1915). In that instance, I thought: “Actually, I can continue to reflect on these questions in Nigeria.” And that was my *yes* to Christ’s invitation to live those questions and to explore the same relationship within a different context, without shifting the actual focus from “Who are You? Who am I?” This has been and continues to be my salvation. A couple of days before my departure, I went to visit Father Julián Carrón, President of the Fraternity of Communion and Liberation.<sup>2</sup> Father Giussani had died a couple of months prior, and Fr. Carrón said to me: “Go in order to live your vocation,” underlining the same task. I treasured both events equally and they accompanied me on my journey: the initial intuition and the advice of my friend Fr. Carrón.

---

<sup>1</sup> *V. sup.*, footnote 6, 77.

<sup>2</sup> *V. sup.*, footnote 80, 33.

I arrived in Nigeria in 2005. It was more surprising than I thought. The living conditions seen with the eyes of a European seemed impossible, but still people lived their lives! I faced a level of violence I had never experienced before both in terms of relationships and society. Everything was different, from the smells to the language.

A *Memores Domini's* House existed in Nigeria since 1988, which had been established following an invitation from the then Apostolic Nuncio and Cardinal Anthony Olubunmi Okogie. There was a nursery and a primary school (SS. Peter and Paul School) and two clinics (St. Kizito Clinic) in two different areas of Lagos. My task was to look after their administration. There was already a community of Communion and Liberation and among them was a group of university students.

The day after I arrived, Anna Maria, Pier Alberto, Teresa and I went to a meeting of the movement at the university. There were about twenty students attending the School of Community.<sup>3</sup> We were working on the text *Something within something*.<sup>4</sup> I could barely understand anything, as my English was very basic at the time. I was looking out the window, attracted by the multitude of people that was crowding the streets, by the colors, the rubbish and the violence you could sense. Although I had never met those young people, they seemed familiar. Where was that sense of familiarity that happened many times with complete strangers coming from? From a search for Christ, the love of my life, He who had conquered my heart when I was twenty and attracted me so much that all I wanted above all else was to be with Him and know Him as through Him I could know myself. What was it that accompanied me in those first days and to this day? The company of Christ, Christ himself. His presence and His company have become more and more familiar to me through a reality I perceived so different and provoking: if it existed, it was because somebody was doing it in that moment. Chapter X of Fr. Giussani's *The Religious Sense*<sup>5</sup> has been of

---

<sup>3</sup> *V. sup.*, footnote 21, 50.

<sup>4</sup> *Something Within Something*. International Assembly of Responsibles of Communion and Liberation, Traces Booklet, *Litterae Communionis – Traces 8* (2005).

<sup>5</sup> L. GIUSSANI, *The Religious Sense*, Translated by J. Zucchi, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Buffalo 1997, 100-109.

great help to me in discovering Nigeria as a place of exceptional test. Everything that exists refers to something else, reality does not make itself, I do not make myself:

The greatest and most profound evidence is that I do not make myself, I am not making myself. I do not give myself being, or the reality which I am. I am “given.” This is the moment of maturity when I discover myself to be dependent upon something else.<sup>6</sup>

In other words: “*I am you-who-make-me.*”<sup>7</sup> I think this was, at least tentatively, the gaze upon me and the gaze upon those I met and meet. This consciousness, albeit not always coherent, has allowed me to welcome those who were there in solidarity, the young people, students full of questions, colleagues at the clinic and at school, patients and children: the *other* as somebody loved, watched over in that moment, created, to whom God gave breath, somebody like me made in the image and likeness of God and therefore destined to happiness and fulfillment.

I cannot speak about the mission without speaking about my beginning, about my encounter with Christ. I did not even know I existed before spending the Easter Triduum<sup>8</sup> with *Gioventù Studentesca*<sup>9</sup> in 1987. We were about 7000 students. I was at the end of the hall and could hear the words “heart and desire” resounding. I discovered that the feelings buried in my heart were not to be thrown away. I was not alone in feeling a sense of insatiable, infinite desire. Fr. Giussani’s words were rooted in me the first time I heard him speak in Milan. He was citing from the Book of Deuteronomy: “So that it may go well with you” (cf. Dt 6:3). My vocation, my person, my way of being at work, in the House and with my new Nigerian friends were born from wonder and emotion at discovering He who loves me while I search for Him. Absolutely nothing else in the world could have given me that tranquil familiarity in such a different context, particularly as I am the type of person who is naturally scared of everything.

---

<sup>6</sup> Ibid., 105.

<sup>7</sup> Ibid.

<sup>8</sup> *V. sup.*, footnote 8, 44.

<sup>9</sup> *V. sup.*, footnote 2, 9.

During one of the first meetings at university in Nigeria, I met Charles and Peter. To this day, Charles is still one of my greatest friends. He is an engineer and works for a building company, while in his spare time he looks after the maintenance of our schools and clinics. He hails from a Catholic family, he is used to going to Mass every day and reciting the Rosary every morning with his family. He told me of when his parents knocked on his door every morning to say the Rosary and all he wanted was to sleep for a couple of minutes longer. When he met Communion and Liberation he was moved by the fact that what was being offered first and foremost was friendship, or that when going on a trip we would recite the Angelus on the shores of the ocean, or that Protestants, Pentecostals and even Muslims attended the School of Community. He often talks about how finding the movement was a form of freedom for him. It represented a way of transitioning from a rigid approach to behave appropriately and respecting certain rules to a company that educates you to who you are and what your heart is, until you discover what corresponds to you and He who corresponds to you. It is no longer a case of “not doing certain things because they are wrong” but rather because they do not correspond to you. It is about discovering the infinite expectation your heart is made of and that your heart is waiting for Christ, a boundless love, and once you have experienced it you can no longer live for less than this.

I have many more examples of my young friends from Communion and Liberation to share. For instance, Godfrey was engaged to a girl and they were deciding whether to get married, with a lot of pressure from both families. Everything seemed to be in place, the house, the job... at one point Godfrey thought to himself: “What is this girl really looking for in me? Does she love me freely or is she just looking to settle down?” He decided to speak to her, and they finally broke up. There was no argument or betrayal, simply the desire for a pure and complete love that Godfrey had experienced, and was forever with him.

At the beginning, Alba and I were holding the School of Community in two universities: UNILAG and Oceanography School. In Oceanography, we were not allowed to use a room, so we were holding the School of Community at 6pm in the car park in front of the school, a place brimming with mosquitos! David always got agitated when we arrived, he would start gathering people and making sure nobody was late or did not show. One day I told him “David,

we are only coming here for you, don't stress, we would still come even if it is just for you!" It was not an attempt to exclude others but rather the opposite, we were trying to reach out to everybody but this would only happen if David himself was moved, fascinated and conquered by Christ. Only if David realized that Christ preferred him to others, he would open up and encounter Christ. After many years, even David became a great friend. He still remembers that moment. And when he realizes that people are anxious about their mission, he tells that story as a milestone of his experience because it was then that he acknowledged his call. David is now working with us in logistics at one of the clinics.

One day one of our many HIV positive patients arrived at the clinic. She was a widow with two children. The girl had TB and the boy was HIV positive. They lived in a basement in Jakade, the shantytown where our clinic is located. Nnamdi was 8 years old, and he was taking care of the family: he would secure food for his mother and sister and he would come to the clinic to update us when she was very ill. The mother came to the clinic that day to let us know that she wanted to go back to her birth village because she knew she was getting worse and she wanted to leave Nnamdi with us. I didn't know what to do, but then David came to my mind: if there was anybody who would take people in freely, it was David. I asked him and he accepted. I told him I wanted to explain the situation and the child's condition better, and that I did not know when and if the mother would come back. David interrupted me and said, "Barbara, I said yes, I said I will take him in." The next day the mother took Nnamdi to the clinic. We all sat around a table, Alba, David, Nnamdi and I. The mother explained that she wanted to return to her village and leave Nnamdi with us. I told the child that if he wanted to stay with us, he could stay with David. Nnamdi, a very mature child for his age, looked at David very seriously and then turned to his mother who told him to say yes. The child turned around and nodded. Since that day, I witnessed David become a father and lovingly bring up the child. Once, David came back from work and found him dirty after playing. He looked at him and said, "Look how dirty you are, look at me. Who is more beautiful between you and me? Who do you prefer?" David was explaining the episode to me and saying "you know there is no point in reproaching him or slapping him; it is useless. He has to understand what the beauty of life is and follow it."

As I mentioned, after my arrival in Lagos I started working at the SS. Peter and Paul School and at the St Kizito Clinic, two charities that belong to the Archdiocese of Lagos. We had about 700 students and since we could not fit all the children in the classrooms available, we organized two shifts, one in the morning and one in the afternoon. Their families professed different religions: about 15% Muslim; 15% pagan and practicing traditional rituals; the remaining 70% were Christian and only 20% Catholic. Our school is Catholic. We pray at the beginning of the day during the general assembly and we pray the Angelus at the end of the morning. Twice a week in the afternoon, we organize catechism classes for those who wish to attend.

Many private schools in Lagos have a well-defined *vision* and *mission*. Those who belong to certain communities usually try to impose their religion. What is education based on at the SS. Peter and Paul School and at the St. John School? The foundation is the method suggested in Fr. Giussani's *The Risk of Education*:<sup>10</sup> educating people to the meaning of reality. The meaning of reality cannot be explained by somebody else: each of us, each student, must discover and verify the meaning of reality by themselves, using their critical sense, accepting in all seriousness the proposal from an authority that offers a tradition. It is an interesting challenge because, admittedly, it would be easier to affirm some values and ask others to adhere to them. However, betting on the freedom of an other, whether they are a teacher or a student, is more demanding, requires more time and implies a certain level of risk for the freedom of the other. It is, however, unquestionably more interesting!

Our teachers are mostly non-Catholic but we propose our method to everyone in the same way. What we are interested in is educating the heart, "*educating the human heart as God made it.*"<sup>11</sup> We refer to the heart so that reason may be open to the totality of reality rather than narrow-mindedly focused on rationalism.<sup>12</sup> There cannot be faith without education of heart and reason, and this hap-

---

<sup>10</sup> L. GIUSSANI, *The Risk of Education: Discovering Our Ultimate Destiny*. Translated by M. Sullivan, McGill-Queen's University Press, Montreal-Kingston-London-Chicago 2019.

<sup>11</sup> *Ibid.*, xxvii.

<sup>12</sup> Cf. L. GIUSSANI, *The Religious Sense*, 14-16.

pens on a journey of discovery of faith's relevance to life's needs. "To say that faith exalts reason means that faith corresponds to the fundamental and original needs of the heart of each person."<sup>13</sup> What I wish for my teachers and students, parents and colleagues is that they be free and happy, that they discover the infinite desire of which they are made and they discover Christ as the ultimate correspondence to such endlessness. This is the only way for them to discover their dignity and infinite value and to face all of life's situations with certainty. We often tell ourselves that the heart is infallible – this is unquestionably true, and it is the starting point of any relationship, independently of context and of whichever religion. The heart, its desire for happiness, justice, and beauty, is what makes and moves everyone. This is the leverage for change, including change in Nigeria. Nigeria should either remain what it is or indeed become more itself, rather than a bad photocopy of Western countries.

Many years ago, we had a child named Quadri in the nursery at the school. He arrived with a serious genetic disorder called sickle cell anaemia, a very painful illness that results in poor development and premature death. Quadri was very small for his age and at one point he started to rapidly lose sight because of a benign tumour of the pituitary gland. The family were Muslim and lived near the school. They probably sent the child to our school because it was closer and cheaper. Quadri was a lovely child and very sensitive. The more he became ill, the more we got close to him. He needed more and more help. Our social worker used to take him and his mum to a specialized hospital on the other side of the city for regular check-ups. They had to be there before 7am. At one point, he could not even see the blackboard anymore and he could not recognize his school mates, but he still wanted to come to school every day and learned to move around, play and learn by using his other senses. We all loved him, he was always happy and active until his condition worsened and he was confined to his home. He had to undergo a delicate and expensive operation. Quadri faced the operation with his usual joy but the day before the operation he asked for "that prayer necklace that Barbara and Alba wear." Helen the social worker brought him a rosary and a holy picture of Fr. Giussani, that he held to his heart. After the operation, things did not get better and

---

<sup>13</sup> L. GIUSSANI, *The Risk of Education*, xxxii.

the father, demoralized by the child's conditions, started to see the child as a useless burden on his family, while the mother was trying to take care of him as best she could. There was a lot of tension within the family, to the point that the father left, leaving his wife alone with all the children. Our social worker and other volunteers visited Quadri every day to help the mother wash him and to keep him company, feed him and go on with a few school lessons. The mother and grandmother were extremely grateful and were thanking God for our presence. After a few months and more complications, Quadri died at home. Now his younger sister comes to the SS. Peter and Paul school and, when there is the opportunity, she says "Mom tells me that my brother is in heaven with Jesus, but where is he?" We wanted to keep this mother and her family company, respecting her love as a mother and starting from asking Christ to help them look at that child in his totality, embraced by Christ's special gaze. I can offer others only what moves me.

Faced with the impact of this needy reality, you are tempted to offer them what they need, whether it is schools, food or medicines. But it is clear that this is not enough. We are involved in a number of these activities but the need is always there and even if we managed to answer all the requests, our efforts alone would not be enough. I often come face to face with extreme poverty. Many times we welcome mothers at St. Kizito Nutrition Center whose children are malnourished, they do not have a home, nor do they have food or money for medical care; they do not have work and needless to say they do not send the children to school. Faced with these situations, we try to help them in every way we can. We sign them up at the Nutrition Center where they receive food daily as well as a food parcel to bring home. We distribute clothes that are often donated to us; we start medical care and rehabilitation; at times we rent rooms to give them a place to live; we sign the children up to school and invite them to our weekly or monthly meetings to provide them some company.

Faced with these needs, the question I ask myself is: "What does this person desire?" "What does this person really need?" And therefore: "What do I really need in order to live?" I may have a more comfortable life, but the need is the same. Once during a conversation at home, an Italian friend who had recently arrived in Nigeria was surprised that there was still no constant electricity in our home. While she was making a list of all the things that you can-

not do without electricity, Rose, a Ugandan *Memor Domini* who was also visiting asked her “When you were in Italy where there is always electricity, were you happier?” This was a decisive moment for me and led to the question: what makes me happy? What do I need? Only if it is clear to me what I need and Whom I need, can I have a relationship with others that is based on freedom and offer real help rather than a short term illusion.

One day, Mrs Adebayo came to the clinic with a very malnourished child. She came from the village of Egun, not far from the clinic. In her village, they believed that the child was cursed and decided the mother had to abandon him. She didn’t want to do it. She brought him to us. Doctor Alda welcomed the child, we looked after him in the Nutrition Center, the child got better and after many months both him and his mother were accepted back into the village. One day a friend was visiting from Italy whilst we were conducting check-ups at the clinic and Mrs Adebayo was queuing for the pharmacy. I asked her how she was and introduced my friend to her. My friend wanted to know her better and thanks to the social worker interpreting, Mrs Adebayo, who only spoke Egun and Yoruba, told my friend of the pagan beliefs about her child, the rejection from the people of her village, including her family, and of how this brought her to St Kizito Clinic. “When I arrived, the nurse welcomed us. Jesus was here to welcome me and cured my son, Jesus gave me medicine, Jesus gave me food.” I was even more shocked than my Italian friend, I had not realized how much this woman who belonged to the pagan tradition had understood of our sense of dedication and had given a precise name to what had happened to her. Then Adebayo became a friend of ours. She took a course in sewing and she now sews the uniforms for the school. When she had another child, she immediately came to show us the baby, and she was full of joy. She now lives in a fishing village far from our clinic but she comes to see us now and then and brings us fish or clothes she has made.

At the beginning we offer company, make them feel they are being embraced, taken into consideration without judgments. We make them feel welcome and hope that the gaze with which Christ looks at us and those in front of us may be perceived so that they discover that they are. This is the freedom of others, the heart of others that intercepts this good and reacts when we least expect it and when we lose hope in others.

Recently a number of Muslim women arrived at the Nutrition Center. They had run away from North Nigeria and the Boko Haram wars. They came to Lagos looking for shelter and fortune, and ended up at the Nutrition Center because a neighbor or acquaintance told them about us. That is when our friendship starts and the company begins. While their children are being looked after and put on a little weight, the mothers learn a trade. In these situations, their biggest need is knowing they are loved. Last year, during the worst crisis to date, we welcomed fifteen couples who had escaped Boko Haram. The leader of the group was with them. I thought they needed medical help, accommodation etc. but the leader told me they had chosen to come here because they trusted us, and knew we could answer their needs: “They want to have children, they lost everything in the war and their families were decimated. Now they want to start over and they want to have children.” They had learned about our Natural Family Planning classes about natural methods to regulate birth, mainly used in Nigeria to favor natural conception and they wanted help with having children. This allowed me to understand better that we do not get to choose other people’s needs. I would have never imagined that having lost everything they would want to start over by having children, but for them that was a need. And it made sense, because the desire for a child, for a new life, was what best coincided with a desire to start living again.

Among the many students who have come and gone from our elementary schools, we select some that we help in secondary school. At a certain point we asked ourselves a question: “What can we do to help them? Pay for the school, make sure they finish secondary school, but how do we communicate to them what is closer to our heart?” We started organizing monthly gatherings. There are about twenty of them and they all come from the shantytowns and from disadvantaged families; some were babies when we took care of them years ago at the Nutrition Center. They live in the shantytowns in inhuman conditions: the walls are black from soot and humidity, the smell from open-air sewers is nauseating, the rubbish is used to fill holes in the street, and they have to put up with daily violence and injustice. We do not have the means to take them all out of these situations as God mysteriously placed them in this reality. Nevertheless, we can show them the beauty of creation. We started taking them to the ocean that some had never seen, and we took them to a natural park at the edge of Lagos. Of the entire group on-

ly four were Catholic while the others belonged to different Churches, sects, and some were Muslims.

Usually, we organize these trips on Saturdays, because Sundays they may take part in their own religious functions at different times; the Pentecostal function takes up half a day at church, for example. Saturdays they are free, on condition that they do their house chores when they return home. We organize simple activities. We go to the ocean, we play, we sing, we eat, and we go back, but in the meantime we admire the immense ocean. There, the sky is blue— not grey like the city. The sand is golden— not dirty like the streets of the shantytowns. The spaces are open, and above all we enjoy our friendship. It is easy to be in awe in front of the immensity of the ocean: “Who made this? Who is giving us this gift?” It is about helping each other look at reality as a gift we did not ask for: nobody could ever ask for something as big as the ocean! Then Jesus planted palm trees on the endless beaches, and there is always that lovely breeze. How about the coconuts with that deliciously thirst-quenching juice! So many beautiful things in one place! Knowing this reality, not taking anything for granted, helping others to see it and respect it, all of this can only happen if we recognize where it comes from, whichever name we choose to give it. This leads us to the certainty of a Father that gifts us with reality. If the Father gifts us with reality and friendship, what could possibly scare me? The meaning of reality – independently of how difficult it may be, like in the case of those young people who eventually have to go back to their “homes” – is of the Father who in this moment is gifting me with reality.

The result is that these young people of different ethnicity, of different religions start to become friends. For me, this is a miracle, because the word friendship here in Lagos is unknown. If these young people start behaving as friends, it means that they are starting to understand one another. They help each other with their homework, they go to school together, they keep each other company and protect each other, they visit each other’s sick parents or brothers. This is very unusual, particularly in the shantytowns.

There is a saying in Lagos, “No money, no friends” that explains the idea of exploiting relationships very well. This does not happen within the group of young people we meet. A new reality is being born. On Friday afternoon when school finishes earlier, they all come to the clinic and we spend time together: we sing, we talk, we

welcome new people, we talk about school exams. Recently they asked me for something to read. I had a number of copies of *Miguel Mañara*<sup>14</sup> by Milosz in my office and I gave the copies to them to read. They told me it was too difficult so I suggested we read it together, on Friday afternoons. We read it together and we have also decided to turn it into a play. They got very excited, particularly with the chapter in which Girolama and Don Miguel declare their love for each other, a love that is pure, like the beauty of an attractive soul, respecting each other with reverence and trepidation. I was very moved by one of the youngsters' questions, Martins: "Why does Miguel realize the evil done only when he meets Girolama?" It is not a rule that will make you repent and change but the attraction to beauty that you would also like to share. Miguel knew of all the evil he was committing and he was proud of it, but in front of Girolama's purity he truly sees himself and desires something different for himself.

One day we had some guests in the clinic and the youngsters danced a local welcome dance. The enthusiastic guests gave them some money. When they left, the youngsters came to the office and said, "Barbara, they gave us this money" and they wanted to give me the money. I nearly cried: these are people who are truly hungry, but in the face of friendship trust always wins over material needs.

The elections were recently held in Nigeria. In a tense climate, the presidential elections were postponed by a week and the government declared "no movement" – meaning that no vehicles can be used on Election Day. The new date of the elections coincided with the monthly appointment with the School of Community in video conference with Fr. Carrón, which is recorded for us. While we were all worried about the elections and the safety of the country, I received a text message in the morning from Martins who said, "Is the School of Community confirmed for today? Everything is quiet in my area." We were all anxious and the youngest among us brought us back to what matters!

To summarize, I would say that the contribution of Communion and Liberation to the local Church and to reality in general is the work done to stimulate a new perception of one's self and of what we

---

<sup>14</sup> O. VLADISLAS MIŁOSZ, *Miguel Mañara. Mefiboseh. Saulo di Tarso*, Jaca Book, Milan 2010, 23-68.

are: “I am, *you-who-make-me*.” This ultimate perception of the self that I urgently feel as my need is the fundamental contribution, I can offer these people and this place, probably more so than if I was in a Christian country. Here, it is essential to start from the I, from the discovery of the true I. Many times, I have to come to terms with pagan traditions mixed with other religions in which the I is not considered free or in direct relationship with the Mystery, but either dependent and blackmailed by its own acts, or enslaved to others, whether a religious, tribal or social authority. Of course, evil exists and here in Nigeria it is evoked in many different ways, unfortunately. What can free us from fears and submission is the discovery of our self as a being who belongs, is loved, wanted, created and for whom reality, whatever that may be, is a gift of the Father. Only this type of belonging makes you free. The condition I am in, whatever happens to me, whether an illness or success, richness or lack of a job, it is He who talks to me and invites me to know Him. Unfortunately, in Pentecostal Churches we often see a God reduced to an automated miracle dispenser. How sad! If God were a miracle dispenser of what I have in mind and of what I think is best for me, then He would be a God reduced to my own measures. I remember one day at the beginning of Mass a priest said, “Let us ask God to grant us our morning prayers.” I startled and thought “No! Do not grant me what I myself have in mind, it would be a disaster! Jesus, you decide, you choose something new!” Every day I need to live a new relationship with Him, who allows me to discover something new about myself and about reality, meaning about the relationship between Him and I.

Where do I learn this ultimate perception of myself? Where do I learn to live reality according to its final meaning? I learn it from the Church, through Fr. Giussani’s Charism, with which Christ has found me. I, who come from a communist family, have been conquered by Christ who attracted me to a precise company, that of Communion and Liberation and has called me to a precise vocation, that of the *Memores Domini*. I have been educated to say Yes to Christ thanks to this company, through the details of everyday life, which I live in the memory of Him who is ever present.

During the latest summer spiritual exercises, we were told that “the most beautiful thing in life is that we depend on something Other, we depend on Christ.” The opportunity to expand the clinic recently came about. We asked ourselves a question: “What does it

mean to live our vocation with this potential expansion? What does it mean to live our vocation? Are we sure that Jesus wants this expansion?” A simple question that made us rethink and allowed us to go back to the origin of the matter and to the depth of the provocation represented by our reality. “The most beautiful thing in life is that we depend on Christ.” Independently of this expansion, the fact of the matter is what do I need to live? What do people need to live? And what answers the heart’s desire? We heard the call and it reminded us once again of what is important, not because we were doing something wrong but as a gesture of affection towards all of us. Like a father who asks “Are you happy?” This is the tenderness with which we are accompanied and reminded of what is important.

## Afterword

❖ ROBERTO FONTOLAN

*Director*

*International Center of Communion and Liberation*

The contributions collected in this volume document the missionary horizon of Father Luigi Giussani's charism. The present work includes both Giussani's thorough reflections, entwined with intuitions and considerations drawn on his "existential" experience of faith and excerpts from life stories of people who have actually brought forth the missionary dimension among others. This wide range of perspectives and viewpoints has an important meaning because it allows for a central theme of Communion and Liberation to transpire, namely that people may grow free and mature in their faith, so involved in their Christian experience that their personality enriches it until they reach the boundaries of human needs and the world. In fact, Fr. Giussani often said: "I was granted the gift of faith so that I can pass it on to others. We were granted the gift of faith so that we can communicate it to others, and thus our life will be judged. That human beings should know Christ and humanity should know Christ is the duty of those who have been called, the duty of the People of God: the mission."<sup>1</sup>

These words introduce us to the deep nature of lay movements, a multifaceted phenomenon that appeared in the middle of the twentieth century, during a season of great vitality in the Church that culminated in the Second Vatican Council. Witnessing the proliferation of the movements, John Paul II spoke of "a true 'springtime of the Spirit,'"<sup>2</sup> "a true gift of God both for new evangelization and for missionary activity properly so-called."<sup>3</sup> The then Cardinal Joseph

---

<sup>1</sup> L. GIUSSANI, Booklet attached to the DVD *Don Luigi Giussani 1922-2005: Il pensiero, i discorsi, la fede*, RCS: Corriere della Sera, Milan 2015, 17.

<sup>2</sup> JOHN PAUL II, Apostolic letter *Novo millennio ineunte*, (January 6, 2001), 46.

<sup>3</sup> ID., Encyclical letter *Redemptoris Missio*, (December 7, 1990), 72.

Ratzinger recognized the positive contrast to what in the Eighties seemed like “a moment of struggle for the Church, a moment that people were referring to as ‘the winter of the Church,’”<sup>4</sup> Following the intuitions and original perspective of their founders, the movements have emerged thanks to the desire to relive faith in full and in its relevance to the present, at times emphasizing the prospect of recovering a fading Christian history, other times – such as the case of Communion and Liberation – capturing the most diverse facets of an often indifferent, distant, even hostile contemporary soul. The boundary of this original call is universality.

Ratzinger documented this himself when in 1998 he spoke at the World Congress of Ecclesial Movements with the intention to suggest a new theological collocation for those new realities, mostly already consolidated in the life of the Church at that time, also thanks to the recognition of the Holy See. His speech mainly highlighted the constraints of an interpretation that simply compares institutions and charisms since “there is simply no warrant in Scripture for dividing the Church into a left and a right, into the prophetic class (represented by the orders or the movements), and the hierarchy”:<sup>5</sup> the same sacramental ministry is a gift of the Holy Spirit and charismatic. Ratzinger understood that we must embark on a different (and surprising) journey to understand the ecclesial movements, namely a widening of the concept of apostolic succession. He noted that in the history of the Church, the inheritance of the universal mission of the Apostles was initially undertaken by transnational itinerant ministries that for many reasons disappeared around the second century and were absorbed by local episcopal ministries. It is incidentally at this time that local Churches started to experience different movements that recall the universal aspect of the mission. In the first missionary monasticism we can already notice this inclination and at the same time that “the papacy did not create the movements, but it did become their principal reference-

---

<sup>4</sup> *Dialogo con il cardinale Joseph Ratzinger*, in PONTIFICIUM CONSILIUM PRO LAICIS, *I movimenti ecclesiali nella sollecitudine pastorale dei vescovi*, Libreria Editrice Vaticana, Vatican City 2000, 223-255: 225.

<sup>5</sup> J. RATZINGER, *The Theological Locus of Ecclesial Movements*. Address given at the World Congress of Ecclesial Movements, (Rome: May 27-29, 1998). In *Communio* 25 (Fall 1998) by *Communio: International Catholic Review*, 480-504: 487-488.

point in the structure of the Church, their ecclesial support. [...] It is no chance, then, that the movements, which go beyond the scope and structure of the local church, always go hand in hand with the papacy.”<sup>6</sup> This is the connecting element of different waves of these realities, from Francis of Assisi and Dominic de Guzmán to the missionary congregations of the nineteenth century, from the movement of Cluny to the Jesuits. Ratzinger offered lay movements a wonderful prospect to be fully part of the two-thousand-year-old tradition of the Church, to enrich its task with new and diverse forms of expression, since “there must also always be in the Church ministries and missions that are not tied to the local church alone, but serve universal mission and the spreading of the Gospel.”<sup>7</sup> This is the true dimension of the movements, by their own nature always “in movement,” “going forth,” structurally drawn to the universality of the mission. Ratzinger concluded by saying that “if the ‘apostolic’ dimension is the location of the movements in the Church, then the will to the *vita apostolica* (Apostolic life) must be fundamental for them in all ages. [...] Apostolic life calls for apostolic activity: pride of place is given [...] to the proclamation of the Gospel as the missionary element.”<sup>8</sup> Moreover, “the apostolic movements appear in ever new forms throughout history necessarily, because they are the Holy Spirit’s answer to the changing situations in which the Church lives. And just as vocations to the priesthood cannot be produced, cannot be established by administrative protocol, it is all the more true that movements cannot be organized and planned by authority. They must be given, and they are given.”<sup>9</sup> The verification of the loyalty of the movements to their origin lies in the vivaciousness of their apostolic drive.

This is clearly connected with Pope Francis’s noteworthy message to the Pontifical Mission Societies of May 21, 2020, in which Ratzinger’s 1998 address becomes topical once more through Francis’s words, and highlights how to this day we compare “charisms and institutions, reading their relationship through the lens of a fallacious “dialectic of principles.” For in the Church even permanent

---

<sup>6</sup> Ibid., 494.

<sup>7</sup> Ibid., 499.

<sup>8</sup> Ibid., 501.

<sup>9</sup> Ibid., 500.

structural elements, such as the sacraments, the priesthood, and apostolic succession, are continuously to be recreated by the Holy Spirit and are not simply realities at the Church's disposal."<sup>10</sup> With his words, the Pope is inviting the Pontifical Mission Societies to maintain the initial vigour they displayed before becoming institutions within the Roman Curia, when their entire story was determined by the drive of the charism of their founders. The origin of the Societies is similar to that of a movement, as is the need for renewal, future prospects and the ability to answer the needs and signs of the times. The words of Pope Francis to the PMS can be found in the addresses given to the movements, congregations, and religious orders in past years.

A special thank you to the Pontifical Missionary Union, for encouraging the in-depth analysis presented in this book. From the beginning of this journey, in view of the Missionary Month October 2019 we have collected some past and present experiences of members of Communion and Liberation who reached the extreme edges of the world, from Africa to Asia. What emerges is the peculiarity of Fr. Giussani's proposition within the landscape of ecclesial movements as described: fundamentally an educational journey to rediscover the basic aspects of the Christian experience. In this proposition, the mission is not independent from everything else or a prerogative of those with a "special gift" but rather the fruit of a more natural and mature faith, recognized for its relevance to the basic needs of human life.

---

<sup>10</sup> FRANCIS, *Message to the Pontifical Mission Societies*, (May 21, 2020). Cf. J. RATZINGER, *The Theological Locus of Ecclesial Movements*.

## Biographical Notes

**Ezio Prato** (1962) is a priest in the Dioceses of Como. He is Professor of Fundamental Theology at the Theological Faculty of Northern Italy in Milan and a lecturer at the Episcopal Seminary in Como. He has published: *Il principio dialogico in Hans Urs von Balthasar. Oltre la costituzione trascendentale del soggetto* (Glossa, Milan 2010) and *La novità cristiana: percorso di teologia fondamentale* (Cittadella, Assisi 2014; 2020<sup>2</sup>) with Bruno Maggioni. Together with G. Paximadi, R. Roux and A. Tombolini, he edited *Luigi Giussani. Il percorso teologico e l'apertura ecumenica* (Eupress FTL – Cantagalli, Lugano – Siena 2018).

**Donato Contuzzi** (1979) is a priest of the Fraternity of the Missionaries of St. Charles Borromeo. He holds a diploma in saxophone from the Conservatory of Parma and a degree in Management Engineering, also obtained in Parma. Immediately after graduating, he joined the seminary of the Fraternity of the Missionaries of St. Charles Borromeo in Rome. Following a Bachelor's Degree in Philosophy and Theology, he was ordained deacon in 2012 and assigned to mission in Taiwan. He was ordained a priest in 2013. He is currently teaching part-time in the Italian Department of Fu Jen Catholic University in Taipei and he is a priest of the parish of St. Paul. He is also local superior of the mission of the Fraternity of the Missionaries of St. Charles Borromeo and is responsible for the local community of Communion and Liberation.

**Filippo Ciantia** (1954) is General Director of Banco Farmaceutico Foundation. After graduating in Medicine and Surgery at Università degli Studi in Milan, specializing in hygiene and preventive medicine and in tropical diseases, he married Luciana. Together, they left for Uganda in September 1980, where they worked as doctors until 2009. In Uganda he worked for NGOs Cuamm and Avsi, as well as Unicef, promoting and designing collaborative projects with the Italian government, the United Nations, the European Union and a number of cooperation agencies such as USAID and DFID. Between 2009 and 2016, he headed the project *Thematic Clusters* for Expo Milano 2015. Between May 2016 and March 2017, he was director at Dr Ambrosoli Memorial Hospital in Kalongo, Uganda.

**Andrea Nembrini** (1984) graduated in Modern Literature in Milan, where he worked as a secondary school teacher for a few years. He has been living in Kampala (Uganda) since 2016 and works as Education Advisor at Luigi Giussani Pre-Primary and Primary School.

**Barbara Pepoli** (1971) is General Manager of the independent non-for-profit organization Loving Gaze, based in Lagos and Taraba State (Nigeria). After many years of experience as Financial & Administration Director in private companies in Italy, in 2005 she moved to Nigeria as Country Director for AVSI Foundation, an International NGO with headquarters in Italy. She is also responsible for the local community of Communion and Liberation.

**Servant of God Fr. Luigi Giussani** (1922-2005)

Born in Desio (Milan) on October 15, 1922. Fr. Giussani attended the seminary of Milan and completed his studies in the Theological Faculty of Venegono: he was ordained a priest in 1945. Having left a teaching position in the seminary, he taught for twelve years (1954-1966) at the classical high school “Liceo Berchet.” From 1965 to 1990, he taught Introduction to Theology at Sacro Cuore Catholic University of Milan. John Paul II named him a Monsignor with the title of Honorary Prelate of His Holiness (1983), and appointed him as a Consultant to the Pontifical Council for the Laity (1987) and to the Congregation for the Clergy (1994). In 1995, he was awarded the International Catholic Culture Prize. Fr. Giussani died on February 22, 2005. On February 22, 2012, the request to open the cause for his beatification and canonization was announced. The then Archbishop of Milan, Cardinal Angelo Scola, accepted the case.





# Un approccio educativo alla missione

## Esperienze di vita in Comunione e Liberazione

Prefazione

**Ascoltare lo Spirito Santo nella missione** . . . . . 107  
(FABRIZIO MERONI)

EZIO PRATO

**L'educazione alla missione secondo don Giussani** . . . . . 109

Prima di tutto un problema di educazione . . . . . 110

Tensione all'universale e fedeltà al particolare . . . . . 114

Una comunità cristiana fresca, sincera e autentica . . . . . 116

Il miracolo di incontri e rapporti . . . . . 118

Cuore, avvenimento, cultura . . . . . 119

Una profonda adattamento . . . . . 120

Ontologia della missione . . . . . 122

Le religioni non cristiane . . . . . 125

L'“armonia totale” è diventata un uomo . . . . . 130

L'avvenimento viene prima . . . . . 133

Solo la testimonianza . . . . . 135

DONATO CONTUZZI

**Esperienza di vita a Taiwan** . . . . . 137

La Sua missione a Taiwan . . . . . 137

Il contesto missionario . . . . . 137

La presenza cattolica . . . . . 139

Sulle spalle di giganti . . . . . 141

Un luogo che ci custodisce e ci rilancia . . . . . 142

Gli alimenti della comunione . . . . . 144

La missione come avvenimento di conversione . . . . . 146

La missione come passione per il singolo . . . . . 148

La missione come condivisione di sé . . . . . 150

La missione come scuola di carità . . . . . 153

La missione come servizio dell'opera di un Altro . . . . . 154

La missione come amicizia più umana . . . . . 158

FILIPPO CIANTIA

**Esperienza di vita in Uganda** ..... 161

Introduzione ..... 161

Come nasce una vocazione missionaria ..... 162

Un paese cristiano attraversato da sfide drammatiche ..... 164

Una presenza deve diventare cultura ..... 166

La sfida dell'AIDS: una tragedia diventa un miracolo ..... 169

Conflitti, presenza e santità ..... 170

Il protagonista della storia ..... 175

ANDREA NEMBRINI

**Esperienza di vita in Uganda** ..... 179

BARBARA PEPOLI

**Esperienza di vita in Nigeria** ..... 189

**Postfazione** (ROBERTO FONTOLAN) ..... 203

Note biografiche ..... 207

Prefazione

## Ascoltare lo Spirito Santo nella missione

**A**scoltare ciò che lo Spirito del Signore risorto dice alle Chiese (cf. Ap 2,11) ci pare essere l'unico criterio da seguire per la missione della Chiesa e l'autentica riforma di tutto ciò che la serve, ne rende concreta l'attuazione, la mantiene viva nella consapevolezza della vita quotidiana dei cristiani e negli sforzi di formazione della propria fede. I nuovi contesti mondiali pongono interessanti e provvidenziali sfide alla missione evangelizzatrice della Chiesa oggi: le culture, i poveri, le religioni, le dinamiche economico-politiche delle società, i conflitti e le tecnologie della comunicazione, l'educazione e la scuola, le questioni medico-sanitarie e bioetiche, l'amore umano, le relazioni sociali e il lavoro.

Da alcuni anni la Pontificia Unione Missionaria (PUM), una delle quattro Pontificie Opere Missionarie (POM) presso la Congregazione per l'Evangelizzazione dei Popoli, cerca di discernere il rinnovamento del suo ruolo alla luce del carisma donato al suo fondatore, il beato P. Paolo Manna (PIME), nell'ottica che tutte le Chiese esistano per la salvezza di tutto il mondo e non solo dei loro territori e popoli. Servire la Chiesa affinché, nei nuovi contesti culturali e religiosi, sia sempre più universale e in uscita verso il mondo, fedele alla missione affidatale dal suo Signore e capace di autentica comunione fraterna, è lo scopo del servizio di preghiera, di formazione nella fede e di condivisione che le POM sono chiamate a realizzare. In questa rete universale di preghiera e di carità missionaria a servizio del Papa, Successore di Pietro, la Pontificia Unione Missionaria, secondo la significativa espressione di San Paolo VI, è chiamata ad essere "anima" per rendere sempre più consapevoli i cristiani di quanto la fede testimoniata formi la loro vita di fedeli battezzati, attivi testimoni di Cristo nel mondo.

Ascoltare lo Spirito nel concreto dei carismi gratuitamente donati ci pare essere l'unico modo con cui poter discernere come rinnovarci per servire con maggiore fedeltà, passione e zelo la missione evangelizzatrice della Chiesa. Ascoltare con il cuore, lasciandoci il-

luminare la mente ed infiammare la volontà, crea vere opportunità di comunione per la missione, di fraternità universale nella prossimità della vita concreta e ordinaria di tutti gli uomini e le donne da Dio amati. Sono nostri interlocutori i santi, la testimonianza dei cristiani e delle loro Chiese locali, l'esperienza di fede in missione di ordini e congregazioni religiose, di istituti missionari e di vita consacrata secolari, la vitalità apostolica dei movimenti ecclesiali e delle nuove forme di comunità per la vita cristiana, uomini e donne, credenti di altre religioni, agnostici o atei, affascinati ed interessati, a loro modo, al lavoro missionario della Chiesa, alla sua dedizione per i poveri e gli ultimi.

Le testimonianze e la riflessione contenuti in questo volume sono un ulteriore passo in questa direzione all'interno di innumerevoli contatti e relazioni sviluppate nel corso di questi ultimi cinque anni (2015-2020) dal Segretariato Internazionale della Pontificia Unione Missionaria. Il Mese Missionario Straordinario Ottobre 2019 ci ha confermato che il cammino intrapreso di visite alle Chiese locali, di incontri fraterni con diversi esponenti dei movimenti ecclesiali e della vita consacrata, debba continuare nell'ascolto di altre esperienze carismatiche e del loro contributo alla missione della Chiesa e alla santità di vita dei cristiani. Il lavoro finora svolto e reso accessibile anche attraverso i libri pubblicati nella collezione OMNIS TERRA PMU CIAM PUBLICATIONS testimonia questo desiderio e impegno di ascolto e condivisione delle esperienze nella fede per l'azione operosa e feconda dell'amore di Dio in noi.

*Città del Vaticano, 21 settembre 2020*  
*San Matteo Apostolo*

P. FABRIZIO MERONI  
*Segretario Generale*  
*Pontificia Unione Missionaria*

# L'educazione alla missione secondo don Giussani

❖ EZIO PRATO

**I** racconti di missione qui raccolti testimoniano ed esemplificano, non senza tratti di significativa originalità, la fecondità di una storia cominciata più di sessant'anni fa. All'inizio di questa storia ci sono don Luigi Giussani e la sua peculiare comprensione del cristianesimo.

Tale comprensione, la teologia di don Giussani, è peraltro maturata in presa diretta con la vita. Non si è trattato cioè – per lui – di trarre le conseguenze da premesse date, ma di riflettere su un'esperienza in atto: «Per me la storia è tutto; io ho imparato dalla storia»<sup>1</sup>. Così, al fine di individuare alcuni tratti qualificanti l'idea giussaniana di missione, può essere utile tornare al primo tentativo di *missio ad gentes* maturato all'interno del movimento giovanile che da don Giussani ha preso vita (Gioventù Studentesca<sup>2</sup> prima, Comunione e Liberazione poi): lo “sbarco” in Brasile dei primi quattro giessini, nel 1962<sup>3</sup>. Nella prima metà del nostro intervento, ci riferi-

---

<sup>1</sup> Citato in A. SAVORANA, *Vita di don Giussani*, Rizzoli, Milano 2013, V-XIV: VIII. In Gioventù Studentesca, in particolare nel momento del “raggio”, «i problemi venivano dunque affrontati non sulla base di una dialettica teorica e astratta, ma facendo emergere i criteri e gli ideali già verificati in un'esperienza» (L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, Rizzoli, Milano 2006, 12).

<sup>2</sup> Gioventù studentesca (GS), movimento di ambiente dell'Azione Cattolica ambrosiana, guidato da don Giussani a partire dalla metà degli anni Cinquanta. Da GS nascerà Comunione e Liberazione (CL). Il termine viene ripreso negli anni Ottanta per indicare l'esperienza degli studenti di CL delle scuole superiori.

<sup>3</sup> Cf. M. CAMISASCA, *Comunione e Liberazione. Le origini (1954-1968)*, San Paolo, Cinisello Balsamo (MI) 2001, 194-204; A. SAVORANA, *Vita di don Giussani*, 275-289; M. BUSANI, *Gioventù Studentesca. Storia di un movimento cattolico dalla ricostruzione alla contestazione*, Studium, Roma 2016, 165-206. «Credo che GS sia stato il primo movimento cattolico italiano che ha fatto a giovani studenti la proposta di partire per le missioni» (P. GHEDDO, *Marcello dei lebbrosi*, Editore

remo perciò quasi esclusivamente agli scritti che più da vicino hanno preceduto, preparato e accompagnato questo gesto<sup>4</sup>.

## Prima di tutto un problema di educazione

Non è importante quello che riuscirete a fare: è decisivo quello che riuscirete ad essere. Noi vogliamo solo il Regno di Dio: per il Regno di Dio – da Cristo in poi – è importante solo quello che si è, non quello che si riesce a fare.

Questo è quanto scrive don Giussani ai primi giessini missionari. E insiste: «Attenzione allo scopo fondamentale da raggiungere: una vostra statura cristiana più vera, cioè più aderente alla figura del Signore». Per ribadire, di nuovo: «Ragazzi miei, non c'entra nulla che riusciate o no a fare: Dio fa sì che diventiamo capipopolo come Mosè, o solitari come Cristo in croce»<sup>5</sup>.

Fin dall'inizio, l'accento non cade dunque sul fare, ma sull'essere; non sul progetto, ma sulla persona; non sull'esito, ma sulla statura umana: la preoccupazione di Giussani è eminentemente educativa e si rivolge all'"io". In questo senso, si può dire che la missione è anzitutto sull'io e per l'io, per la propria educazione e conversione:

---

riale Nuova, Novara 1984, 138). Un altro momento particolarmente significativo, dal punto di vista missionario, nella vita di Comunione e Liberazione coincide con il "mandato" di Giovanni Paolo II in occasione del trentennale del movimento. Dopo l'udienza di Giovanni Paolo II (29 settembre 1994), Giussani invitò a «svuotare lo stivale» cioè ad assecondare in ogni modo la consegna missionaria ricevuta dal Papa: cf. M. CAMISASCA, *Comunione e Liberazione. Il riconoscimento (1976-1984)*, San Paolo, Cinisello Balsamo (MI) 2006, 279-288 e A. SAVORANA, *Vita di don Giussani*, 652-659.

<sup>4</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Porta la speranza. Primi scritti*, a cura di E. Buzzi, prefazione di G. Feliciani, Marietti 1820, Genova 1997 e ID., *Il cammino al vero è un'esperienza*; questo secondo testo raccoglie i primi tre scritti che esprimono organicamente l'esperienza di GS: *Gioventù Studentesca. Riflessioni sopra un'esperienza* (1959, 1963), 19-80; *Tracce d'esperienza cristiana* (1960), 81-125; *Appunti di metodo cristiano* (1964), 127-206.

<sup>5</sup> L. GIUSSANI, «*Tu sol – pensando – o ideal, sei vero*», a cura di M. Camisasca, in "Litterae Communiois – Tracce" n. 1 (1999), rispettivamente: Lettera del 12.2.62, V; Lettera del 14.2.62, V e IX.

Nell'educazione del movimento – annota Andrea Nembrini (Uganda) – mi è sempre stato insegnato che la prima terra di missione è quella del mio cuore. Che il primo livello, cioè, di missione deve riguardare la mia quotidiana conversione nel cammino della fede, che non c'è *missio ad gentes* senza la consapevolezza che la prima *gens* da convertire sono io<sup>6</sup>.

L'apporto di don Giussani al tema della missione non va dunque cercato nella direzione dell'affronto di problemi e questioni propri della missiologia. Non è escluso che il suo pensiero possa offrire spunti e intuizioni non scontati anche in questo specifico ambito, ma il taglio qualificante il suo approccio è quello dell'educazione alla fede<sup>7</sup>.

«Come la preoccupazione missionaria può divenire la preoccupazione quotidiana di ogni cristiano?»<sup>8</sup>. In questa domanda, risuona l'eco di una frase di Pio XII, che don Giussani citerà spesso: «Le prospettive universali della Chiesa sono le direttrici normali della vita del cristiano»<sup>9</sup>. Ma come possono divenire tali?

Una prima sottolineatura, che Giussani proporrà in molti modi, è quella che invita a non disancorare la dimensione missionaria dal tutto del cristianesimo. In verità, questo vale per la missione e per ogni altro aspetto della vita di fede. Non è mai semplice isolare uno specifico tema teologico in don Giussani. La peculiarità della sua riflessione non è nell'analisi di questo o quell'elemento pur fondamentale dell'esperienza cristiana, ma il richiamo al centro: il cristianesimo come incontro, avvenimento (diciamo così, sinteticamente):

L'annuncio del cristianesimo come avvenimento presente, umanamente interessante e conveniente all'uomo che non voglia rinun-

<sup>6</sup> *V. infra*, Nembrini (Uganda), 180.

<sup>7</sup> «La risposta all'appello dei Sommi Pontefici per una sempre più vasta e profonda partecipazione dei laici allo sforzo missionario della Chiesa è prima di tutto un problema di educazione» (L. GIUSSANI, *Per una educazione allo spirito cattolico* [1960], in ID., *Porta la speranza*, 11-15: 11). La questione educativa è, per don Giussani, in generale, centrale: «Il fenomeno dell'educazione è il punto tipico in cui si può vedere e analizzare fino in fondo quali siano la concezione e l'atteggiamento di vita in una civiltà, in una società» (L. GIUSSANI, *L'educazione ecumenica* [1961], in ID., *Porta la speranza*, 42-53: 42).

<sup>8</sup> L. GIUSSANI, *Per una educazione allo spirito cattolico* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 12.

<sup>9</sup> Cf. PIO XII, Lettera enciclica *Fidei Donum*, 21 aprile 1957, II.

ciare al compimento delle sue attese e all'uso senza riduzioni del dono della ragione<sup>10</sup>.

Occuparsi di un singolo elemento del cristianesimo – per lui – è essere sempre ricondotti al tutto: Giussani è maestro di sintesi prima e piuttosto che di analisi.

Anche nella prospettiva più puntualmente pedagogica, l'accento deve rimanere marcatamente sull'insieme, prima che sul particolare, evitando che gli aggettivi offuschino il sostantivo:

In questo senso l'educazione ecumenica missionaria è certamente una cosa importante, acuta ed intelligente, ma bisogna far attenzione che il fattore più importante non risulti l'“ecumenico” e “missionario”, bensì la parola “educazione”. Le parole “ecumenica” e “missionaria” specificano, ma non sarebbero in ultima analisi neppure necessarie, perché è l'educazione che è così<sup>11</sup>.

Se si perde di vista l'orizzonte complessivo, il contesto ultimo, anche la missione, apertura all'universale, può essere ridotta a “particolare”:

Noi troviamo nei movimenti missionari giovanili la tendenza a presentare il problema missionario o come una cosa da studiare, col pericolo di farne un hobby per amanti di cose esotiche, o come una specie di continuo eroismo da pionieri, col pericolo di creare un'esaltazione sentimentale priva di fondamento<sup>12</sup>.

All'inizio di Gioventù Studentesca, Giussani ha cercato di introdurre specifiche iniziative per favorire lo spirito missionario,

ma abbastanza presto ci siamo dovuti accorgere della grande inadeguatezza di simile metodo. L'attività missionaria, l'interessamento

---

<sup>10</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 11. Cf. E. PRATO, *L'avvenimento di un incontro. L'essenza del cristianesimo secondo Luigi Giussani*, in G. PAXIMADI – E. PRATO – R. ROUX – A. TOMBOLINI (eds.), *Luigi Giussani. Il percorso teologico e l'apertura ecumenica*, Eupress FTL – Cantagalli, Lugano, Siena 2018, 81-100.

<sup>11</sup> L. GIUSSANI, *L'educazione ecumenica* (1961), in ID., *Porta la speranza*, 49-50.

<sup>12</sup> L. GIUSSANI, *Per una educazione allo spirito cattolico* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 12.

per le missioni non sono che un aspetto della vita cristiana, soltanto un aspetto<sup>13</sup>.

L'educazione non passa però attraverso la sollecitazione di singoli aspetti isolati, ma mediante l'accento continuamente spostato sull'integralità della vita cristiana:

Un tratto distintivo di don Giussani – annota Filippo Ciantia (Uganda) – è stata la sua riflessione sulla inadeguatezza della sollecitazione dell'educazione missionaria qualora non sia inserita in un impegno integrale di vita cristiana in tutte le sue dimensioni e in tutta la sua intensità<sup>14</sup>.

La missione è, per Giussani, insieme a cultura e carità, una dimensione costitutiva del cristianesimo integrale<sup>15</sup>. Si tratta di «*dimensioni*» o «*strutture essenziali della coscienza umana e cristiana*»<sup>16</sup>:

“*Dimensione*” – spiega don Giussani – è *l'aspetto di apertura verso la realtà totale che un gesto umano realizza [...]*. Affinché un gesto sia completo occorre che abbia *tutte le sue dimensioni fondamentali*: quelle che definiscono con precisione e fedeltà il suo volto vero<sup>17</sup>.

Dimenticare una di queste dimensioni, significa ferire profondamente l'esperienza cristiana fino a snaturarla<sup>18</sup>.

<sup>13</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza*, 69-73: 69.

<sup>14</sup> *V. infra*, Ciantia (Uganda), 161.

<sup>15</sup> «Fin dai primissimi tempi si individuarono tre “dimensioni” espressive a vivere le quali i ragazzi e le ragazze di GS erano mobilitati. A chiunque abbia partecipato a “Gioventù Studentesca” è noto questo trinomio: cultura, carità, missione» (L. GIUSSANI, *Il movimento di Comunione e Liberazione (1954-1986). Conversazioni con Robi Ronza*, Bur, Milano 2014, 42). Cf. *ibid.*, 42-45 e 109ss. La dimensione della missione è ricordata in ognuno dei primi tre “libretti” di GS: cf. L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 75-77, 123-125, 185-195.

<sup>16</sup> L. GIUSSANI, *Cristianesimo aperto* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 54-68: 58.

<sup>17</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 35.

<sup>18</sup> «In ogni caso, nella misura in cui una persona o una comunità cristiana non sono aperte alla comunione viva con gli altri cristiani, e, *attraverso questa*, con tutti gli uomini, si privano anche della possibilità di realizzare la propria personalità, di essere pienamente e autenticamente “cattoliche”» (*ibid.*, 186).

## Tensione all'universale e fedeltà al particolare

Universale, cattolico, ecumenico, missionario: sono termini impiegati quasi come sinonimi, per indicare una direttrice essenziale della formazione cristiana cioè la sua universalità:

Cosa c'entra tutto (dalla vacanza alla matematica, dall'innamorarsi all'impegno civile) con Cristo? Questa era la questione che ci muoveva. Vale a dire la riscoperta, in termini d'esperienza, del significato del termine "cattolico"<sup>19</sup>.

Lo sguardo deve dunque ampliarsi:

Bisogna pensare al mondo intero, bisogna preoccuparsi del cristianesimo in Africa e in Asia e non solo affacciarsi intorno alle disubbidienze e alle mancanze di ogni giorno. L'uomo si rassegna al particolare esclusivamente se quel particolare a lui si palesa come realizzazione di un universale. Soltanto il grande, soltanto il totale, soltanto il sintetico rassegna l'uomo all'umiliazione dell'analisi e del particolare<sup>20</sup>.

Il cardine dell'educazione dei giovani non può essere il dominio di sé, ideale che non rispecchia l'originalità del cristianesimo. Ci si dovrà piuttosto appellare a quell'apertura universale che rende grande la vita:

Questa tensione all'universale è dentro l'anima di ciascuno: senza di essa l'anima intisichisce. Anche gli impegni più piccoli, più meschini, si accettano perché c'è un'ideale più grande che li comprende e li valorizza<sup>21</sup>.

---

<sup>19</sup> Ibid., 13.

<sup>20</sup> L. GIUSSANI, *Cristianesimo aperto* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 60. «Proprio perché è ancora genuino nella corrispondenza alla sua struttura naturale, il giovane si muove, si rassegna al particolare nella misura in cui lo vede in prospettiva universale; il giovane moralizza l'istante solo perché ama il tutto, e il desiderio infinito gli farà segnare di eternità anche le quattro mura di una cella» (L. GIUSSANI, *Crisi e possibilità della gioventù studentesca* [1961], in ID., *Porta la speranza*, 16-27: 24-25).

<sup>21</sup> L. GIUSSANI, *Come educare al senso della Chiesa* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 6-10: 9-10.

Non si tratta di porre in alternativa universale e particolare: non lo sono. Ma di vivere la loro corretta dinamica: è dall'apertura all'universale che scaturisce l'amore alla circostanza:

Quanto più si ama questo senso universale, tanto più si è capaci di *fedeltà al particolare* (preghiera, purezza, doveri eccetera). E tale fedeltà non si sente più, allora, come angustia e repressione, ma – come veramente è – come libertà. Solo con questo ideale si adempiono i più grandi comandamenti e si compiono i più umili servizi<sup>22</sup>.

Ogni gesto umano prende così un senso missionario. E gli orizzonti della missione si dilatano:

Il cristianesimo non è l'oratorio o il campanile, ma è esattamente e soltanto missione. L'attrattiva umana del cristianesimo si traduce nel modo più completo in questa parola: "Missione"<sup>23</sup>.

Il primo luogo della missione è la realtà più prossima: famiglia, lavoro. La missione coincide con la vita della comunità cristiana nel suo ambiente.

Ma l'adeguato presente della nostra presenza è il mondo. Se la "missione" inizia con l'ambiente più vicino, la sua tensione è universale: l'unità non è autentica se non è aperta a tutti. Scopo della missione è l'unità totale<sup>24</sup>.

La radice più profonda è la coscienza del proprio destino: «Questo è il primo fattore di un atteggiamento missionario nell'uomo: una capacità, una sensibilità, una coscienza del proprio destino». Da qui scaturisce una concezione "travolgente" del vivere:

---

<sup>22</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 42. «Nessuna esistenza cristiana è tale se non ripete questa chiara apertura all'universo. Tale apertura non si realizza tanto nell'impossibile disprezzo o nel disumano disinteresse del particolare; ma piuttosto nel modo con cui il particolare è vissuto» (ibid., 124).

<sup>23</sup> L. GIUSSANI, *Cristianesimo aperto* (1960), in ID., *Porta la speranza*, 67-68.

<sup>24</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 188. «La testimonianza si attua nella sua interezza "di fronte al mondo", cioè di fronte alla società umana, varia e vasta, esterna ai luoghi della nostra origine personale: famiglia e Chiesa parrocchiale» (L. GIUSSANI, *Che cos'è Gioventù Studentesca* [1963], in ID., *Porta la speranza*, 74-77: 74).

Questo è il primo passo per una concezione della vita non borghese, ma missionaria. Non una vita comoda, positivista, bloccata, arida; ma una vita attiva, dinamica, tutta protesa a costruire. Una vita missionaria in cui l'istante non è fine a se stesso ed ogni istante si debba vedere malinconicamente andarsene. Ma in cui ogni istante grida ad un altro istante, ogni ora butta nell'altra ora, ogni giorno butta nell'altra giornata e ogni anno nell'altro anno<sup>25</sup>.

Ambito essenziale di esercizio e verifica di questo nuovo modo di intendere la vita è la decisione a riguardo della vocazione e della professione. Il criterio normalmente accettato dalla mentalità moderna, ma anche fatto proprio in maniera miope dai cristiani, è quello del tornaconto, del gusto, della facilità personale: «Cosa mi può dare il tutto?»; «Come mi può avvantaggiare?». Un'autentica mentalità cristiana è invece chiamata a rovesciare la prospettiva: «Come posso donarmi al tutto?»; «Come posso servire Cristo, il Regno di Dio?».

L'ideale sarebbe poter far nascere nella mentalità degli studenti il bisogno di una prospettiva nuova nello studiare, nella scelta della professione, nella concezione della strada della vita: una prospettiva che ecceda il limite di una convenienza, di un gusto, di una carriera, e sconfini invece appassionatamente nella consapevolezza di essere utile al mondo e alla storia<sup>26</sup>.

## Una comunità cristiana fresca, sincera e autentica

La missione è l'opera di una persona cambiata dall'incontro con Cristo, dunque ha una ineliminabile e fondamentale dimensione personale. Ma non c'è fede senza un "luogo" comunitario: la Chiesa. C'è dunque anche una costitutiva dimensione ecclesiale.

La formazione missionaria non può darsi a lato della comunità cristiana; anzi, in un certo senso, coincide con la vita della comunità stessa:

<sup>25</sup> L. GIUSSANI, *Vita cristiana e realtà missionaria* (1964), in ID., *Porta la speranza*, 183-194: 186.

<sup>26</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 75. Cf. ibid., 120-121 e ID., *Vita cristiana e realtà missionaria* (1964), in ID., *Porta la speranza*, 190-191.

La dimensione comunitaria nell'educazione è la condizione *sine qua non* per capire che cosa sia l'universale, che cosa sia il problema missionario, che cosa sia il problema ecumenico<sup>27</sup>.

In sostanza, scrive don Giussani:

Il problema della formazione missionaria, secondo me, si riduce all'esistenza di una vita di comunità cristiana fresca, sincera e autentica in cui immergere i giovani<sup>28</sup>.

E tale formazione avrà come esito auspicabile l'apertura missionaria della comunità stessa:

Questo, allora, deve essere il termine ultimo da mettere in preventivo nella nostra comunità, quello cioè di distaccare brani di sé per alimentare stabilmente un'altra comunità cristiana che ne abbia necessità, o per disagio interno, o per la posizione di "prima linea" nel combattimento per il Regno di Dio<sup>29</sup>.

La *missio ad gentes* viene così a rappresentare un culmine e un fatto paradigmatico, ma profondamente radicato nel cammino di tutti:

Il vertice dell'iniziativa è costituito da alcuni che decidono di dedicarsi senza calcolo di tempo al servizio della Chiesa nel mondo missionario. Queste persone sono sentite in GS come la punta più avanzata di tutta la comunità, che in loro si esprime. La loro funzione educativa per GS è insostituibile<sup>30</sup>.

La comunità è il luogo dell'educazione alla missione. Comunionale è anche il metodo della stessa azione missionaria: «La testimo-

---

<sup>27</sup> «Altrimenti – prosegue la citazione – il problema ecumenico, missionario, universale, saranno brani appiccicati, formule sopraggiunte, saranno anch'essi degli hobby, rappresenteranno delle mete di attività parziali, non esaurienti e non impegnativi dell'io, della persona» (L. GIUSSANI, *L'educazione ecumenica* [1961], in ID., *Porta la speranza*, 49).

<sup>28</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza*, 70. «Far vivere ai giovani una genuina comunità cristiana: questo è il fondamento dell'educazione» (ibid., 72).

<sup>29</sup> *Ivi*.

<sup>30</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 77.

nianza cristiana è essenzialmente *comunitaria*»<sup>31</sup>. L'idea individualistica di “buon esempio” un po' farisaicamente inteso mortifica l'autentica testimonianza cristiana:

La diffusione del cristianesimo nel mondo avviene attraverso la presenza del mistero della Chiesa, che coincide con il volto di Cristo in ogni determinato momento della storia. [...] Rendere presente la Chiesa in un ambiente: questa è la norma suprema del metodo cristiano<sup>32</sup>.

## Il miracolo di incontri e rapporti

Secondo don Giussani – come abbiamo ricordato poco sopra – il cristianesimo è essenzialmente un avvenimento; anche la missione avrà allora come “metodo” l'avvenimento. Non si tratta anzitutto di progettare, programmare, pianificare, ma di seguire ciò che accade. Episodi occasionali, incontri casuali, frammenti apparentemente sconnessi diventano così punti nei quali il riconoscimento di Cristo e della sua Presenza diventa più chiaro. E dettano la strada, indicano i passi di un cammino e di una costruzione:

Il cristianesimo nasce e si diffonde nel mondo per la presenza della “potenza di Dio”. [...] Questa potenza di Dio si rivela in fatti, *avvenimenti*, che costituiscono una realtà nuova dentro il mondo, una realtà viva, in movimento, e quindi una storia eccezionale e imprevedibile dentro la storia degli uomini e delle cose<sup>33</sup>.

Come tutto ciò che è profondamente umano, e non solo umano, la missione cristiana non è governata da uno svolgimento meccanico, ma è spinta e disegnata dalla sollecitazione di incontri apparentemente casuali<sup>34</sup>. È questo il metodo che ha guidato anche lo slancio missionario del movimento iniziato da don Giussani:

<sup>31</sup> L. GIUSSANI, *Che cos'è Gioventù Studentesca* (1964), in ID., *Porta la speranza*, 75.

<sup>32</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 130. «Anche quando il cristiano fosse isolato nel suo ambiente, è alla nascita della comunità cristiana che tutta la sua vita in quell'ambito deve protendersi» (ibid., 132).

<sup>33</sup> Ibid., 129.

<sup>34</sup> Cf. ibid., 135.

Non abbiamo perciò mai definito dei piani di diffusione. La diffusione che il movimento ha poi avuto è perciò il frutto, più che di un impegno specifico, dello sviluppo e – direi – del miracolo di incontri e rapporti personali<sup>35</sup>.

## Cuore, avvenimento, cultura

«La fede corrisponde alle esigenze fondamentali e originali del cuore di ogni uomo»<sup>36</sup>: questo documenta la sua verità. La missione è allora risvegliare le esigenze elementari (verità, giustizia, felicità, ecc.) e accompagnare nella libera scoperta della fede in quanto corrispondente a tali esigenze. «Si tratta di un complesso di esigenze e di evidenze con cui l'uomo è proiettato dentro il confronto con tutto ciò che esiste»<sup>37</sup>. Queste esigenze (che Giussani identifica con il «cuore») vengono prima di tutto il resto e sono comuni a ogni uomo:

Una madre eschimese, una madre della Terra del Fuoco, una madre giapponese danno alla luce esseri umani che tutti sono riconoscibili come tali, sia come connotazioni esteriori che come *impronta interiore*<sup>38</sup>.

È questa «impronta interiore» che ci consente di non vivere alienati, in balia di ciò che è esterno a noi. Ma neanche in balia di noi stessi: le esigenze elementari sono immanenti a noi, ma non sono preda del nostro arbitrio. Sono, insomma, un criterio oggettivo.

Ciò che desidero per i miei insegnanti e studenti, genitori e colleghi – annota Barbara Pepoli (Nigeria) –, è che siano liberi e felici, cioè che scoprano il desiderio infinito di cui sono fatti e Cristo come l'unico corrispondente a tale aspirazione infinita. Solo

---

<sup>35</sup> L. GIUSSANI, *Il movimento di Comunione e Liberazione (1954-1986). Conversazioni con Robi Ronza*, 178. «Il movimento si diffonde tramite incontri, e non in forza di programmi di diffusione sistematici. In altre parole, assai più che dalla prossimità geografica o anche culturale, tutto dipende da una provvidenziale presenza e sensibilità di persone adeguate» (ibid., 209).

<sup>36</sup> L. GIUSSANI, *Il rischio educativo*, Rizzoli, Milano 2014, 21.

<sup>37</sup> L. GIUSSANI, *Il senso religioso*, Volume primo del PerCorso, Rizzoli, Milano 2010, 8.

<sup>38</sup> Ibid., 10-11.

così scopriranno la dignità che hanno, il valore infinito che sono, e potranno vivere con certezza nell'affrontare tutte le situazioni della vita<sup>39</sup>.

Diretta al “cuore” di ogni persona, al desiderio infinito che lo costituisce, la missione è però anche attento ascolto della cultura in cui un uomo vive. Ognuno di noi nasce in una cultura, in una tradizione, affronta la realtà armato di questo strumento: «la tradizione è come l'ipotesi di lavoro con cui la natura ci mette nel grande cantiere della vita e della storia»<sup>40</sup>. Senza una puntuale e cordiale attenzione alla cultura, a partire da uno studio attento della lingua, della storia e del costume, un incontro autentico è difficile, forse impossibile. Per incontrare davvero l'altro devo prendere sul serio la sua tradizione.

C'è poi un “contromovimento”: la fede “entra” in una cultura, ma anche genera una cultura. Il metodo del cristianesimo è l'avvenimento non la cultura, perché la natura del cristianesimo è di essere un avvenimento: cristianesimo non cristianità. Ma lo sviluppo di forme di vita a partire dall'avvenimento è inevitabile:

Don Giussani ci ha sempre educati alla dimensione culturale della fede come giudizio critico e sistematico della realtà. La fede genera cultura perché genera uno sguardo originale sull'esistenza che non rimane chiuso nella persona, ma diventa parole, poesia, letteratura, modo di abitare, modo di pensare la città<sup>41</sup>.

Dalla fede nasce la «capacità di leggere gli avvenimenti e di indicare, in modo comprensibile e adeguato, una strada»<sup>42</sup>.

## Una profonda adattazione

Quanto al rapporto con l'ambiente (tradizione e cultura, mentalità e abitudini, attività e comportamenti...), ai primi giessini missionari in Brasile, Giussani raccomanda una «profonda adattazione»:

<sup>39</sup> *V. infra*, Pepoli (Nigeria), 194-195.

<sup>40</sup> L. GIUSSANI, *Il senso religioso*, 50.

<sup>41</sup> *V. infra*, Contuzzi (Taiwan), 157.

<sup>42</sup> *V. infra*, Ciantia (Uganda), 167.

Insisto nel sottolineare la necessità che vi adattiate – nel modo o nella quantità delle cose da presentare – all'ambiente. [...] Ricordatevi che innanzitutto e soprattutto è la carità dell'adattamento, del condividere, del non giudicare – la morte di noi stessi<sup>43</sup>.

La ragione ultima dell'adattamento non è strategica o pastorale, ma pesca nel mistero dell'Incarnazione. Il “gioco” è tra due poli che devono rimanere nella giusta tensione:

Come per la vostra vita spirituale e la vostra educazione alla personalità dovete essere fedelissimi alla nostra comunità e ai valori e alle direttive note, così invece per tutta quanta l'attività e il comportamento con gli altri e l'ambiente la regola è una profonda adattamento<sup>44</sup>.

Si tratta di un processo doveroso, ma non esente da rischi: un adattamento malinteso può, ad esempio, oscurare l'originalità dell'annuncio. Non bisogna invece smarrire l'essenziale:

L'annuncio deve adeguarsi alla mentalità e possibilità concreta dell'ambiente. Ma l'unico modo perché la proposta cristiana non soffra di ambiguità o di compromesso, in questo adattamento, è quello di offrirla per ciò che realmente è: l'annuncio della strada ai fini ultimi. Richiamare l'uomo al suo destino: ecco il contenuto e lo scopo essenziale, senza cui ogni adattamento diventa compromesso<sup>45</sup>.

Tutta l'impostazione di Giussani in merito alla questione missionaria, ma non solo, è mirata ad affermare e richiamare l'essenziale. L'annuncio dell'essenziale: questo è *il* compito. Dalla chiara centra-

<sup>43</sup> L. GIUSSANI, «*Tu sol – pensando – o ideal, sei vero*», Lettera del 5.7.62, XII.

<sup>44</sup> Ibid., Lettera del 28.2.62, X. Dopo aver citato questo passaggio, Camisasca, con riferimento agli sviluppi “drammatici” di questa prima esperienza missionaria *ad gentes* di GS, commenta: «Sono i due elementi della sintesi che non furono in grado di realizzare» (M. CAMISASCA, *Comunione e Liberazione. Le origini (1954-1968)*, 202). La missione in Brasile attraversò momenti di profondo travaglio e crisi: «Basti ricordare a questo punto, per dare un'idea sintetica della gravità di quanto successe, che quasi tutti i componenti della nostra missione in Brasile la abbandonarono e taluni lasciarono poi anche la Chiesa» (L. GIUSSANI, *Il movimento di Comunione e Liberazione (1954-1986). Conversazioni con Robi Ronza*, 120).

<sup>45</sup> L. GIUSSANI, *L'universalità del messaggio cristiano* (1961), in ID., *Porta la speranza*, 39-41: 40.

lità di questo compito derivano il posto e l'importanza delle altre questioni. Il cristiano può ignorare le problematiche sociali, che magari si pongono in maniera grave e pressante? Certamente no. Però,

per un annuncio cristiano non è affatto vero che si debbano risolvere *prima* le situazioni sociali. L'annuncio cristiano è del fine ultimo e della strada ad esso, e la risoluzione delle situazioni sociali per il cristiano *deriva* da quell'annuncio, non lo precede anche metodologicamente<sup>46</sup>.

Neppure il cristiano negherà il valore di una preparazione tecnica adeguata:

La schiettezza dell'adesione alla vita della Chiesa fa sentire, come conseguenza, l'urgenza di una preparazione tecnica adeguata alla complessità dei problemi attuali.

Ma non potrà neppure esaltarla fino al punto da contraddire il metodo dell'avvenimento:

Ridurre la preoccupazione per una educazione missionaria a quella preparazione tecnica – o anche solo dare a questa cure preponderanti o insistenza prevalente – sarebbe anzitutto affermare un aspetto di scaltrezza razionale (*humanae sapientiae verba*) in un avvenimento che è diffusione del mistero di Dio nel mondo<sup>47</sup>.

## Ontologia della missione

Dopo il passaggio sul quale ci siamo fin qui soffermati, l'esperienza cristiana da lui innescata e la riflessione di Giussani su di essa proseguono ancora per quattro decenni. E il tema della missione continua ad essere presente: ripensato, articolato, arricchito<sup>48</sup>. La possibilità

<sup>46</sup> Ibid., 41.

<sup>47</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza*, 70.

<sup>48</sup> Non mancano, nell'approfondimento del tema, alcuni giudizi severi sul contesto intra ed extraecclesiale in quanto giunge fino alla negazione e all'odio dell'azione missionaria ed evangelizzatrice: cf., ad esempio, L. GIUSSANI, *L'io, il potere, le opere. Contributi da un'esperienza*, Marietti 1820, Genova 2000, 222-224 e ID., *L'uomo e il suo destino. In cammino*, Marietti 1820, Genova 1999, 118-121.

di ripercorrere l'itinerario giussaniano, nel suo insieme, *sub specie missionis* non è certamente priva di interesse. Qui ci limitiamo però, con un salto di quarant'anni, a raccogliere due suggerimenti dagli ultimi interventi di don Giussani<sup>49</sup>. Sono due spunti di rilievo, perché urgono il livello ultimo, "ontologico", della questione missionaria, *in profondità e in ampiezza*.

*In profondità*. Giussani ribadisce e rafforza la coincidenza fra vita cristiana e missione: «la missione è la vocazione per cui ci è data la vita»<sup>50</sup>. L'impegno missionario non è, per il cristiano, un compito tra i tanti, neppure solo il più importante. Definisce piuttosto – in un certo senso – l'intero della vita cristiana: «Siamo cristiani per questo, siamo stati eletti per questa missione. Se non è questo il significato della nostra presenza, la nostra fede si intimidisce, diminuisce, si perde»<sup>51</sup>.

Cristo è eletto dal Padre per mostrare e realizzare il Suo disegno su tutte le cose. E il cristiano è scelto, prescelto, eletto per prolungare la presenza di Cristo nel mondo. Il cristiano è «l'uomo chiamato, l'uomo eletto, colui che risponde, l'uomo mandato a compiere la missione affidatagli da Cristo»<sup>52</sup>.

Ma qual è la radice di questo compito? Dove pesca la missione? Qual è il suo fondamento ultimo? All'inizio c'è un fatto oggettivo, un evento reale: il nostro Battesimo. Normalmente non è il Battesimo che determina la stima che abbiamo della nostra vita. Eppure, è qui l'origine della novità più profonda per noi stessi, poiché non tocca solo il nostro agire, ma il nostro essere. «Il Mistero non è soltanto l'origine e lo scopo ultimo, ma gioca anche nell'ontologia, nelle strutture portanti, nelle direttive e nei criteri agenti della nostra persona»<sup>53</sup>. E questo accade – appunto – grazie al sacramento che inizia la vita cristiana. C'è un'origine creaturale, ma c'è anche

---

<sup>49</sup> Ci riferiamo essenzialmente a L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo. Nuove tracce d'esperienza cristiana*, Rizzoli, Milano 2018, che raccoglie le linee fondamentali della riflessione sull'esperienza cristiana svolta da Giussani nel corso degli anni Novanta del secolo scorso.

<sup>50</sup> L. GIUSSANI, *L'uomo e il suo destino*, 88.

<sup>51</sup> L. GIUSSANI, *L'io, il potere, le opere*, 89.

<sup>52</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo*, 71.

<sup>53</sup> *Ibid.*, 168.

l'origine di un io nuovo, della «*creatura nuova*» (2Cor 5,17; Gal 6,15). Con il Battesimo, c'è una nuova ontologia, un nuovo livello dell'essere:

Se pensiamo alla evidente gerarchia naturale degli esseri, per cui la pianta è più del sasso, l'animale più della pianta, e l'uomo è il culmine della gerarchia [...], allora il Battesimo crea un essere più grande, un essere più uomo, dà inizio a una creatura nuova<sup>54</sup>.

Grazie al Battesimo, grazie alla novità ontologica che esso genera, l'uomo è innestato in Cristo e partecipa alla sua missione. Perché questo diventi coscienza (e, dunque, azione) è necessario l'incontro:

La differenza tra l'essere chiamati nel gesto oggettivo del Battesimo e il capire, non nel senso del comprendere, ma del percepire il Mistero che vibra nel momento e nel gesto, è data da un "incontro"<sup>55</sup>.

Dunque, in sintesi:

L'essere mandati è inerente all'essere scelti attraverso il fatto del Battesimo. Non si può concepire un discepolo di Cristo, un battezzato, se non per la missione. Si nasce e si è battezzati per la missione; la grazia dell'incontro e l'educazione dell'appartenenza ci sono date per la missione<sup>56</sup>.

*In ampiezza.* La creatura nuova genera una cultura nuova. Cultura è «la modalità profonda con cui dal cuore dell'uomo sorge un'immagine globale dei rapporti con se stesso, con le persone e con le cose»<sup>57</sup>. Il termine che ne esprime l'originalità e l'intenzione di fondo è il termine «ecumenismo», una parola – l'abbiamo già incontrata – che Giussani lega a cattolicità, universalità e missione. Ecumenismo è affrontare la realtà con sguardo positivo, esaltare tutto il bene

<sup>54</sup> Ibid., 82.

<sup>55</sup> Ibid., 84.

<sup>56</sup> Ibid., 140-141.

<sup>57</sup> Ibid., 180. «La cultura è appunto un modo di vedere, di percepire, di giudicare, cioè di valutare e di decidere riguardo a tutto. È lo stabilirsi di un orizzonte ultimo da cui parte l'attacco della coscienza dell'io alla realtà e che investe ogni cosa che esso trova sul cammino» (ibid., 176).

che c'è in chi si incontra, amare ogni frammento pur piccolo di verità. Ecumenismo è «crescere nella vita consapevoli del proprio destino e, andando verso il proprio destino, trascinarsi in un abbraccio tutto, anche il bisogno dell'altro»<sup>58</sup>.

Questa posizione genera un approccio autenticamente “critico”. La critica non è infatti ricerca puntigliosa dei limiti delle cose, ma attenzione a sorprenderne il vero valore: «Si sottolinea il positivo, pur nel suo limite, e si abbandona tutto il resto alla misericordia del Padre»<sup>59</sup>. Non si deve peraltro confondere questo atteggiamento con una equivoca tolleranza: la tolleranza nasce dall'indifferenza, l'ecumenismo dall'amore. «Il cristiano non “tollera”, ama ciò che incontra, proprio perché lo guarda secondo il suo destino»<sup>60</sup>. È un'apertura a trecentosessanta gradi:

Questa apertura fa trovare a casa propria presso chiunque conservi un brandello di verità, a proprio agio dovunque. È il concetto di cattolicità non geograficamente inteso (come lo è stato a partire dal Cinquecento in poi), ma ontologicamente definito dal vero<sup>61</sup>.

Nella misura cioè in cui riconosce la radice e il fondamento ultimo di ogni cosa, il cristiano si apre all'intera realtà e ne riconosce l'unità. Giussani esprime questo con riferimento a un verso di Jacopone da Todi: «Amor, amore, omne cosa conclama», e commenta: «La parola Amore è da intendere nel suo senso ultimo, cioè come sinonimo di Cristo, del Dio che si è curvato su di noi e ci ha abbracciato. Tutte insieme le cose gridano la verità»<sup>62</sup>.

## Le religioni non cristiane

All'odierna riflessione teologica sulla missione si presentano come urgenti diverse problematiche. Insieme al dibattito circa il rapporto fra

---

<sup>58</sup> L. GIUSSANI, *Avvenimento di libertà. Conversazioni con giovani universitari*, Marietti 1820, Genova 2002, 174.

<sup>59</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo*, 183.

<sup>60</sup> L. GIUSSANI, *L'uomo e il suo destino. In cammino*, 93.

<sup>61</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo*, 185.

<sup>62</sup> *Ibid.*, 186.

cristianesimo e culture – a cui abbiamo dedicato qualche cenno –, la questione del giudizio da formulare a proposito delle altre religioni (e, di conseguenza, del loro valore) è certamente tra quelle di maggior rilievo. Il tema delle religioni concerne peraltro la teologia tutta e, a detta di alcuni, potrebbe definire, per i prossimi decenni, l'orizzonte complessivo della teologia *tout court*. Val la pena dunque di mettere a fuoco alcune considerazioni di Giussani al riguardo. Non c'è da attendersi una trattazione in qualche modo completa di un tema così vasto, ma il suggerimento di un punto d'approccio e l'apertura di una prospettiva entro la quale poter svolgere la questione nel suo insieme.

Gli scritti di don Giussani conservano una significativa traccia dell'interesse e degli approfondimenti da lui rivolti ai filoni della tradizione cristiana non cattolica. Ci sono, in essi, segni consistenti dell'interesse per l'ortodossia e per la teologia protestante. Anche il riconoscimento dell'ebraismo come radice imprescindibile del cristianesimo è in evidenza. Non si può probabilmente dire lo stesso per quanto riguarda le singole religioni non cristiane. Studi più approfonditi potrebbero offrire elementi per una diversa valutazione, ma, con una prima approssimazione, si può dire che lo studio delle singole religioni non ha – in Giussani – particolare rilevanza. È invece notevole l'attenzione al fenomeno religioso nel suo complesso. E qual è lo sguardo su tale fenomeno? Detto a mo' di tesi: per Giussani, le religioni sono l'espressione storica del senso religioso, la fede cristiana invece è riconoscere una Presenza e non è dunque riconducibile al solo senso religioso.

Proviamo a meglio articolare questo sintetico giudizio<sup>63</sup>, a partire dalla categoria-chiave di “senso religioso”, una delle più note, peraltro tra quelle impiegate da don Giussani nella sua ricerca. Che cos'è il senso religioso?

Il fattore religioso rappresenta la natura del nostro io in quanto si esprime in certe domande: “Qual è il significato ultimo dell'esistenza?”, “Perché c'è il dolore, la morte, perché in fondo vale la pena vivere?”. O, da un altro punto di vista: “Di che cosa e per che cosa è

---

<sup>63</sup> Cf. L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*. Volume secondo del Percorso, Rizzoli, Milano 2001, 3-42 e L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo*, 32-36.

fatta la realtà?”. Ecco, il senso religioso si pone dentro la realtà del nostro io a livello di queste domande: *coincide con quel radicale impegno del nostro io con la vita, che si documenta in queste domande*<sup>64</sup>.

L'espressione «senso religioso» vuole dunque indicare quello che di più profondo c'è nell'uomo, non nell'uomo “religioso”, che pratica cioè una specifica religione, ma in qualunque uomo che, vivendo, risponde, esplicitamente o implicitamente, a queste domande: che senso ha la realtà? Che cosa sono al mondo a fare? Qual è il mio compito? Perché vale la pena vivere? Il primo volume del PerCorso<sup>65</sup>, dedicato appunto al senso religioso, ne specifica la natura e cerca di descriverne l'itinerario: il suo destarsi, le sue manifestazioni e il suo sviluppo nel rapporto con la realtà. Il vertice di tale itinerario è l'intuizione del Mistero come orizzonte ultimo. E, di fronte al Mistero, l'uomo non rimane inerte. La nostra storia documenta in molti modi il tentativo umano di immaginare il volto di questo Mistero e stabilire un rapporto con lui. In tante maniere, «l'uomo ha cercato di immaginare la relazione che intercorre tra il punto effimero della sua esistenza e il significato totale di essa»<sup>66</sup>:

Qui sorgono le “religioni”: esse rappresentano il complesso espressivo di quello sforzo creativo che l'uomo ha da sempre compiuto per immaginare la sua relazione col Mistero<sup>67</sup>.

Anche se esposto al rischio di chiusure e degenerazioni, si tratta di uno sforzo vero, almeno per l'intenzione che lo muove e per il tentativo a cui dà corpo. Offrendo una valutazione della creatività religiosa dell'uomo, Giussani sottolinea

la dignità di questo sforzo dell'uomo. Ogni essere umano ha una inevitabile esigenza di cercare quale sia il senso ultimo, definitivo, assoluto del suo punto contingente. Ogni costruzione religiosa riflette il fatto che ognuno fa lo sforzo che può ed è proprio questo

<sup>64</sup> L. GIUSSANI, *Il senso religioso*, 59.

<sup>65</sup> Il PerCorso, oltre che i già citati testi: *Il senso religioso e All'origine della pretesa cristiana*, comprende il volume sulla Chiesa, che lo conclude: L. GIUSSANI, *Perché la Chiesa*. Volume terzo del PerCorso, Rizzoli, Milano 2003.

<sup>66</sup> L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*, 14.

<sup>67</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo* [nota omessa], 33-34.

che tutte le realizzazioni religiose hanno in comune di valido: il tentativo. Tutto ciò che di differente hanno è il modo d'espressione, che dipende da molti fattori; ma tali varianti mai intaccano il valore detto<sup>68</sup>.

La molteplicità delle vie religiose dell'umanità sembra però destinata non a sciogliere, ma a esasperare l'enigma di fronte al destino ultimo. L'unico aiuto dirimente potrebbe venire dal destino stesso. Si fa così strada l'ipotesi della rivelazione, con il cambiamento radicale che la rivelazione stessa comporterebbe:

Nella libertà e pluriformità dei tentativi e dei messaggi, se c'è un delitto che una religione può compiere è quello di dire "io sono *la* religione, l'unica strada". È esattamente ciò che pretende il cristianesimo<sup>69</sup>.

La pretesa cristiana comporta una «inversione di metodo»<sup>70</sup>, «un capovolgimento del metodo religioso»<sup>71</sup>: in primo piano non è più lo sforzo umano di ricerca, che le religioni emblematicamente incarnano, ma l'imbattersi in un fatto, nella persona di Cristo, e, con semplicità, riconoscerne il valore unico. Seguire Cristo e riconoscerne in Lui la risposta eccedente al senso religioso e il compimento sovrabbondante dei cammini religiosi degli uomini non comporta comunque la svalutazione di questi cammini. Tutt'altro:

Seguendo quel cammino eccezionale, a priori io dovrei capire meglio anche gli altri cammini man mano che ne vengo a conoscenza; acquisterei così la capacità di cogliere tutto ciò che di buono ci fosse anche nelle altre strade; e sarebbe un'esperienza valorizzatrice, ampia, larga, colma di magnanimità. Si tratterebbe di un'esperienza

<sup>68</sup> L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*, 18.

<sup>69</sup> Ibid., 31. Giussani rappresenta questa situazione con l'efficace immagine di un'immensa pianura in cui innumerevoli gruppi umani cerchino di costruire un ponte fra la terra e il cielo, fra il loro luogo effimero in cui si trovano e la stella del destino, finché un uomo appare e afferma: «*Io sono* questo ponte», «*Io sono* il destino»: cf. ibid., 37 e L. GIUSSANI, *Il tempo e il tempio. Dio e l'uomo*, Rizzoli, Milano 1995, 40-42.

<sup>70</sup> L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*, VI.

<sup>71</sup> Ibid., 35.

capace di abbracciare la totalità dei valori, “cattolica”, nel suo senso etimologico: secondo l'interezza, universale<sup>72</sup>.

La preoccupazione di valorizzare la ricerca dell'uomo, che trova una sua potente espressione nelle religioni, non può tuttavia annullare la differenza cristiana. Senso religioso e fede, certamente non estranei l'uno all'altra, obbediscono però a due dinamiche diverse:

Mentre la religiosità nasce dall'esigenza di significato destata nell'impatto con il reale, la fede è riconoscere una presenza eccezionale, corrispondente in modo totale al proprio destino, ed è aderire a questa Presenza<sup>73</sup>.

Dalla dialettica tra senso religioso e fede – che speriamo di aver pur sommariamente illustrato –, dal fecondo rapporto tra questi due poli, quale atteggiamento scaturisce, per il cristianesimo, di fronte alle religioni non cristiane? Il cristiano, da un lato, sarà mosso dalla tensione a valorizzare il più possibile il fenomeno religioso nelle forme storiche nelle quali si presenta, pur con la consapevolezza dei suoi possibili decadimenti. Nessun irenismo, ma lo sforzo di sottolineare il positivo, fin dove possibile. Il senso religioso, in questa prospettiva, è il primo punto di sintonia con ogni uomo, credente e non credente, cristiano e non cristiano. E indica un cammino, da fare con chiunque, il più a lungo e il più a fondo possibile. Ma il cristianesimo non nasce e non può scaturire da un approfondimento dell'umano: è un fatto, un avvenimento, e deve essere annunciato. L'annuncio è dunque, per il cristiano, imprescindibile.

---

<sup>72</sup> Ibid., 34. Dopo il passaggio appena citato, don Giussani riporta queste righe della *Nostra Aetate*: «La Chiesa cattolica non rifiuta nulla di ciò che è vero e santo in queste religioni. Essa considera con rispetto sincero questi modi d'agire e di vivere, queste regole e dottrine che, benché differiscano in molti punti da ciò che essa ritiene e propone, tuttavia apportano spesso un raggio di quella verità che illumina tutti gli uomini. [...] Essa esorta, dunque, i suoi figli affinché, con prudenza e carità, tramite il dialogo e la collaborazione con coloro che seguono altre religioni, e, pur testimoniando la fede e la vita cristiane, essi riconoscano, preservino e facciano progredire i valori spirituali, morali e socioculturali che si trovano in loro» (CONCILIO VATICANO II, *Nostra Aetate*. Dichiarazione sulle relazioni della Chiesa con le religioni non cristiane, 28 ottobre 1965, n. 2).

<sup>73</sup> L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo*, 34.

## L'“armonia totale” è diventata un uomo

L'atteggiamento appena descritto è documentato in maniera particolarmente efficace da una conferenza tenuta da don Giussani in Giappone, nel giugno del 1987<sup>74</sup>. Il testo merita una lettura integrale, ma ci limitiamo – in questa sede – a richiamarne alcuni passaggi. Non si tratta di una teorizzazione dell'incontro interreligioso, ma di un significativo esempio di pratica effettiva dello stesso. L'occasione specifica è l'invito che il Centro internazionale del comune di Nagoya rivolge a don Giussani, per un intervento nel corso di una “Settimana italiana”<sup>75</sup>. L'iniziativa si deve a una giovane italiana, Angela Volpe, che si trova a Nagoya per uno scambio culturale, e a una giovane giapponese, Wakako Saitoh, che collabora con il Centro. Da quel viaggio in Giappone si svilupperà poi l'intensa e lunga amicizia di don Giussani con i monaci di uno dei monasteri del Monte Koya, centro spirituale del Buddhismo “shingon”.

Introducendo la conferenza, Giussani presenta le sue parole come una “testimonianza”. Pur consapevole della lontananza storica e geografica, confida nell'impossibilità di vivere una lontananza invincibile, una estraneità totale: siamo tutti uomini. La prima sottolineatura, il punto di partenza, è l'idea di “armonia totale” così presente nella cultura di chi lo ascolta. Essa rimanda a un'unità profonda, che lega tutte le cose, «quella unità tra tutte le cose per cui ad ogni cosa è possibile vivere»<sup>76</sup>. Il rapporto con questa armonia è il destino dell'uomo. E questa armonia ha una voce: «La voce dell'universo, del tutto di cui noi siamo piccola, infinitesima parte, questa voce è il cuore dell'uomo»<sup>77</sup>. Si apre qui la grande alternativa culturale ed esistenziale: o questa voce è senza senso o tutto ha senso per il cuore dell'uomo. Ma il cuore dell'uomo è teso ad affermare una positività

<sup>74</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Una chiarezza di fede di fronte al Buddhismo migliore*. Appunti della conferenza di Luigi Giussani tenuta nel contesto della settimana culturale dedicata all'Italia, organizzata dal Centro culturale internazionale di Nagoya (Giappone), il 27 giugno 1987, in “Litterae Communionis – Tracce” n. 5 (1999), I-XII.

<sup>75</sup> Cf. R. FONTOLAN, *Senso religioso a Levante*, “Il Sabato”, n. 29/18-24 luglio 1987 e A. SAVORANA, *Vita di don Giussani*, 738-745. Sull'amicizia di Giussani con i monaci del Monte Koya e, in particolare, con il professor Shodo Habukawa, v. anche *ibid.*, 792-793, 908, 1007-1008, 1178.

<sup>76</sup> L. GIUSSANI, *Una chiarezza di fede di fronte al Buddhismo migliore*, II.

<sup>77</sup> *Ibid.*, IV.

ultima del reale: c'è un desiderio di felicità per cui l'uomo, consciamente o inconsciamente, vive. Tutto è per la felicità che il cuore desidera. Il matrimonio, i figli, il lavoro, le altre esperienze umane, che valore hanno? Il loro valore è determinato dal nesso con il destino, dal nesso che stabiliscono fra la persona e il suo destino, cioè la sua felicità. Don Giussani intende testimoniare con forza l'importanza della "persona", una grande parola della tradizione cristiana: il valore irriducibile del singolo che cammina verso il suo destino. Non l'uomo astrattamente definito, ma l'uomo nel quale pulsa un cuore che è rapporto con il destino, l'infinito, il tutto.

Avviandosi alla fine del suo intervento, Giussani richiama altre tre categorie che gli sono particolarmente care: tradizione, domanda e compagnia. La tradizione è ciò che aiuta a comprendere il proprio cuore. La rottura con la tradizione è perciò rottura con il proprio cuore e lascia l'uomo in balia della sua reattiva istintività e, ultimamente, del potere. La domanda esprime la tensione dell'uomo in cammino, certo di una positività finale che però non ha ancora raggiunto. La tensione dell'uomo autenticamente morale si esprime come domanda, mendicanza, preghiera. E questa tensione ha un luogo che la può sostenere: la compagnia. La vera amicizia è essere insieme di fronte al destino, così che la domanda prevalga sullo scetticismo.

Fino a questo punto, le parole di don Giussani si sono dipanate sul filo di quella disamina dell'umano da lui proposta e approfondita in molte riflessioni. L'ultimo passaggio della conferenza di Nagoya, prima dei ringraziamenti finali, è però dedicato ad un sintetico annuncio dell'evento cristiano:

Mi perdonino, ma quella voce dell'universo, della realtà tutta di cui ho detto che appare e si fa sentire nel cuore dell'uomo, nella mia tradizione, cioè dal mio passato, mi ha raggiunto la notizia che si è fatta un uomo, così che c'è questa Presenza che è compagnia del cuore. Che la totalità, il mistero della totalità sia diventato uno come me e mi accompagni e il cuore si appoggi, debbo ammettere, debbo riconoscere che è una cosa commovente e grande. Mi sembra un'immaginazione o una ipotesi la più grande a pensarsi. Mi perdonate quest'ultima testimonianza, ma non importa la via purché sia via, compiuta insieme con sincerità di cuore<sup>78</sup>.

---

<sup>78</sup> Ibid., XII.

Abbiamo privilegiato questo testo, perché capace – a nostro avviso – più di altri di mostrare in azione la feconda dialettica fra senso religioso e fede per come la intende don Giussani. L’attesa dell’uomo è grande. Bisogna stare davanti ad essa con la massima serietà. È la stoffa della nostra vita. E può generare un autentico e profondo cammino comune con qualunque persona. Ma abbiamo fatto un incontro. Ci ha raggiunti l’annuncio di un avvenimento e ne abbiamo fatto esperienza. Non possiamo non ripeterlo.

Giussani stesso richiamerà in più occasioni la conferenza in Giappone, sottolineando proprio come, per la sua gran parte, si muova nella linea del senso religioso, presentato e illustrato anche attraverso elementi della tradizione (religiosa) di chi lo ascolta, ma lo spunto finale è l’annuncio: il mistero della totalità, che abita il nostro cuore, si è fatto uomo:

Quando [...] sono stato invitato dai buddhisti giapponesi a parlare, nella città di Nagoya, sul confronto tra buddhismo e cristianesimo, io ho parlato per un’ora. Ho parlato per 57 minuti di ciò che identificava l’esperienza della realtà per il buddhista e per il cristiano, ed ero tutto proteso a dimostrarne l’identità: sotto la diversità dei termini, l’identità del contenuto. Ma quando, negli ultimi tre minuti, ho detto che questa armonia di cui tutto il reale è fatto, questa corrispondenza ultima di cui tutte le cose sono soggetto e contenuto di destino, è diventato un uomo, è nato dal seno di una ragazza di 15-17 anni, capivo io, nel dire queste parole, l’impossibilità a dirle: era impossibile dirle, e io le ho dette! Mi era impossibile come uomo, ma non mi era impossibile come uomo che ha fatto un certo incontro<sup>79</sup>.

---

<sup>79</sup> L. GIUSSANI, *Si può (veramente?!) vivere così? Uno strano approccio all’esistenza cristiana*, Rizzoli, Milano 1996, 53. V. anche ID., *Si può vivere così? Uno strano approccio all’esistenza cristiana*, Rizzoli, Milano 2007, 334-335; *L’avvenimento di Cristo e la sua permanenza nella storia*. Raduno Internazionale Responsabili. La Thuile, 30 agosto 1994. Assemblea di domande, in “Litterae Communionis – Tracce” n. 9 (1994), I-XVI: X; L. GIUSSANI, *Il tempo e il tempio*, 80-81; ID., *L’autocoscienza del cosmo*, Quasi Tischreden. Volume quarto, Rizzoli, Milano 2000, 222-223 e ID., *Affezione e dimora*, Quasi Tischreden. Volume quinto, Rizzoli, Milano 2001, 309-310.

## L'avvenimento viene prima

Senso religioso e fede, senso religioso e avvenimento cristiano – lo abbiamo detto in molte maniere – non sono estranei l'uno all'altro; non per questo però si possono disporre in piatta successione secondo una lineare continuità. C'è un "salto". C'è un evento che valorizza l'attesa dell'uomo, ma insieme la giudica, portandone ad evidenza anche ambiguità e derive (religiose e non). D'altro canto, con un movimento complementare, il senso religioso, inteso nella sua forma più autentica, potrà fungere da continua verifica della fede. Come scrive Julián Carrón, Presidente della Fraternità di Comunione e Liberazione<sup>80</sup>:

È proprio nell'incontro con l'avvenimento cristiano che il senso religioso si rivela in tutta la sua originale portata, raggiunge una definitiva chiarezza, viene educato e salvato. Cristo è venuto per educarci al senso religioso. Un senso religioso vivo rappresenta perciò una verifica della fede<sup>81</sup>.

La dialettica fra senso religioso e fede mostra così, ancora una volta, la sua feconda complessità: ha molte sfaccettature ed è animata da sottili dinamiche.

C'è almeno ancora un punto però che ci pare essenziale sottolineare: la priorità dell'incontro. È l'avvenimento che viene prima. Come? La risposta di don Giussani a una delle domande dell'intervista concessa ad Angelo Scola nel 1987 ci aiuta a focalizzare la questione:

*La sua proposta pedagogica fa leva sul senso religioso dell'uomo; è così?*  
Il cuore della nostra proposta è piuttosto l'annuncio di un avveni-

---

<sup>80</sup> La Fraternità di Comunione e Liberazione è una Associazione universale di fedeli, riconosciuta ufficialmente dapprima l'11 luglio 1980 da monsignor Matronola, abate di Montecassino, quindi l'11 febbraio 1982 dal Pontificio Consiglio per i Laici. Riunisce adulti che liberamente si impegnano a vivere la sequela di Cristo e della Chiesa secondo il metodo trasmesso dal fondatore (cf. L. GIUSSANI, *L'opera del movimento. La Fraternità di Comunione e Liberazione*, notizia storica di G. Feliciani, San Paolo, Cinisello Balsamo 2011).

<sup>81</sup> J. CARRÓN, *La bellezza disarmata*, Rizzoli, Milano 2015, 116. Il saggio da cui è tratta la citazione: *Il senso religioso, verifica della fede*, 114-136, ha tre scansioni fondamentali: Cristo chiarisce il senso religioso; Cristo educa il senso religioso; Cristo salva il senso religioso.

mento accaduto, che sorprende gli uomini allo stesso modo in cui, duemila anni fa, l'annuncio degli angeli a Betlemme sorprese dei poveri pastori. Un avvenimento che accade, prima di ogni considerazione sull'uomo religioso o non religioso. È la percezione di questo avvenimento che resuscita o potenzia il senso elementare di dipendenza e il nucleo di evidenze originarie cui diamo il nome di "senso religioso"<sup>82</sup>.

L'incontro viene dunque prima. Il punto di partenza di don Giussani non è il senso religioso. Se il punto di partenza fosse questo, tutte le costruzioni edificate sul senso religioso diventerebbero equivalenti.

Perché il libro sul senso religioso lo abbiamo fatto noi e non lo ha potuto fare un protestante o un buddista? Perché? Perché noi abbiamo incontrato Gesù e, guardando Lui e sentendo Lui, abbiamo capito che cosa stava dentro di noi. [...] Perché per conoscere il senso religioso e per sviluppare il senso religioso abbiamo dovuto incontrare qualcuno: senza questo maestro non ci saremmo capiti<sup>83</sup>.

La priorità dell'avvenimento va riconosciuta e custodita anche di fronte a modi di affermarla, che risultano comportare, di fatto, la sua negazione. Ci possono essere un cristocentrismo fallace e un ecumenismo equivoco. C'è un tipo di affermazione della centralità di Cristo, che comporta una sua identica presenza universale: Cristo è dappertutto allo stesso modo, nella medesima maniera.

Cristo centro del cosmo e della storia, ma "fallacemente" centro: centro nel senso di identificazione del contenuto del senso religioso con il Dio fatto carne. Una identificazione per cui il Dio fatto carne, se si identifica col senso religioso, è dentro in tutti gli uomini e in tutte le loro espressioni<sup>84</sup>.

---

<sup>82</sup> L. GIUSSANI, *Il "potere" del laico, cioè del cristiano*, intervista a cura di A. Scola, in ID., *Un avvenimento di vita cioè una storia. Itinerario di quindici anni concepiti e vissuti*, Il Sabato, Roma 1993, 31-66: 38. Cf. L. GIUSSANI, *L'autocoscienza del cosmo*, 13-22.

<sup>83</sup> L. GIUSSANI, *L'autocoscienza del cosmo*, 17-18.

<sup>84</sup> *Ibid.*, 15.

Se il senso religioso è Cristo, ogni espressione del sentimento religioso è cristiana. La differenza cristiana è allora smarrita: «È l'eliminazione vera e propria di Cristo come fatto storico, irripetibile e ineguagliabile, senza precedenti, senza possibilità di antefatti, non conseguenza di fattori precedenti»<sup>85</sup>.

Questa eliminazione, veicolata da un cristocentrismo ambiguo, che conduce alla sovrapposizione di avvenimento e senso religioso, genera un'apertura alle altre esperienze religiose ultimamente falsa:

Tutto l'ecumenismo di adesso, che poggia la sua argomentazione sul fatto che tutte le religioni sono simili, che tutte le espressioni religiose si equivalgono, che tutto l'affermarsi del cuore dell'uomo ha lo stesso valore, dimentica semplicemente che Dio è nato bambino, è nato come un uomo e che è seguendo questo uomo che si capisce cos'è il cuore, cos'è il senso religioso, cos'è la ragione, cos'è il destino, cos'è tutto<sup>86</sup>.

## Solo la testimonianza

Chiudiamo queste annotazioni introduttive e lasciamo finalmente spazio ad alcuni racconti missionari: il contenuto primo di questo volume. Sono racconti che esprimono, integrano e completano, quanto ricordato fino a questo punto, evidenziando e incarnando anche aspetti e conseguenze dell'educazione alla missione proposta da don Giussani sui quali non ci siamo soffermati. Sono l'eco di una storia lunga diversi decenni, ma anche – più a fondo – il riflesso di un invito ben più antico: «*Andate in tutto il mondo e predicate il vangelo ad ogni creatura*» (Mc 16,15). Un invito e una preoccupazione che – nell'auspicio di Papa Francesco – dovrebbero animare il rinnovamento ecclesiale oggi:

Sogno una scelta missionaria capace di trasformare ogni cosa, perché le consuetudini, gli stili, gli orari, il linguaggio e ogni struttura ecclesiale diventino un canale adeguato per l'evangelizzazione del mondo attuale, più che per l'autopreservazione<sup>87</sup>.

<sup>85</sup> Ibid., 16.

<sup>86</sup> Ibid., 21.

<sup>87</sup> FRANCESCO, Esortazione apostolica *Evangelii Gaudium*, 24 novembre 2013, 27.

Sono “solo” testimonianze. “Solo” perché, di fronte alla vastità dell’orizzonte, alla complessità dei problemi sociali ed economici e all’impermeabilità apparente di alcune culture rispetto al cristianesimo, un pugno di testimonianze può sembrare poca cosa. Eppure la testimonianza da persona a persona è probabilmente il metodo più efficace, forse l’unico, con il quale il cristianesimo si è diffuso, già all’inizio e fino ai nostri giorni<sup>88</sup>.

Del resto:

Ognuno di noi lo sa per esperienza: solo la testimonianza della bellezza di una vita cambiata può attirare a Cristo.

L’incontro con uomini diversi dagli altri, nella cui vita si documentino una intelligenza nuova della realtà, un desiderio interamente ridestato, una iniziativa instancabile, una capacità di tenerezza, di abbraccio, di intensità, di libertà normalmente irripetibili, non lascia nessuno indifferente<sup>89</sup>.

Oggi. Come duemila anni fa.

---

<sup>88</sup> Sul tema della testimonianza, v. J.M. PRADES LÓPEZ, *Dar testimonio. La presencia de los cristianos en la sociedad plural*, BAC, Madrid 2015.

<sup>89</sup> J. CARRÓN, *La bellezza disarmata*, 112-113 [nota omessa]. «Solo la testimonianza, la documentazione della diversità umana generata dall’incontro cristiano riconosciuto e vissuto, serve. E non possiamo “inventarci” testimoni, possiamo solo comunicare, offrire agli altri quello di cui facciamo esperienza come cammino personale» (ID., *Il risveglio dell’umano. Riflessioni da un tempo vertiginoso*, Bur, Milano 2020, 42-43).

# Esperienza di vita a Taiwan

❖ DONATO CONTUZZI

## La Sua missione a Taiwan

«Ascoltate la parola del Signore, popoli, annunziatele alle isole più lontane» (Ger 31,10). Ogni volta che la liturgia propone questa frase penso a quanto essa sia descrittiva della mia vita. In essa, infatti, ci sono le parole chiave di quello che ogni giorno mi è dato da vivere: l'ascolto del Signore, e l'annuncio ad un popolo su una lontana isola, Taiwan.

## Il contesto missionario

La Repubblica di Cina, conosciuta ai più come Formosa o Taiwan, è un'isola tropicale situata a sud-est della Cina, poco più grande della Sicilia, con montagne alte fino a 4000 metri e con circa 23 milioni di abitanti. Terra di lingua e cultura cinese, la storia politica di Taiwan è alquanto articolata, al punto da rendere quello dell'isola di Formosa (questo l'antico nome portoghese) uno dei casi più complessi nell'odierna politica internazionale. Nella sua costituzione conserva il vecchio nome di Repubblica di Cina (R.O.C.), nata dalle ceneri del millenario impero disgregatosi nel 1912. Al termine della guerra civile cinese (1945-1949), combattuta tra le truppe comuniste di Mao Ze Dong e quelle nazionaliste del generalissimo Chiang Kai Shek, quest'ultimo, ormai sconfitto, si rifugiò sull'isola di Formosa, stabilendo a Taipei la nuova capitale della Repubblica di Cina in attesa di poter riconquistare il controllo sulla totalità dei territori caduti in mano ai comunisti. Dall'altra parte, il governo di Pechino non ha mai smesso di rivendicare i propri diritti su questa "isola ribelle", facendo dello slogan "liberiamo Taiwan" uno dei mantra della propria retorica politica.

La Cina si è trovata così, da oltre sessant'anni, divisa in due: una parte, la più grande, governata dal partito comunista e l'altra, Taiwan, appunto, retta dal partito nazionalista (Kuo Ming Dang). Con

la morte di Chiang Kai Shek, Taiwan si è sempre più aperta alla democrazia fino a trasformarsi in una repubblica democratica presidenziale, con elezioni a suffragio universale. Oggi Taiwan gode, di fatto, di una totale autonomia dalla madrepatria cinese, avendo un proprio governo, una propria costituzione, una bandiera, una moneta, un esercito, anche se solo 15 Paesi le riconoscono la dignità di uno stato indipendente. Per il resto del mondo, invece, dagli Stati Uniti alla Russia, dall'Unione Europea ai più vicini Stati asiatici, Taiwan rimane una delle tante regioni appartenenti alla Cina.

La lingua nazionale è il cinese mandarino, ovvero il dialetto che a Pechino parlavano i funzionari dell'impero (i "mandarini") e che è diventato la lingua ufficiale per tutta la Cina (chiamata appunto "putonghua": lingua comune). È una lingua tonale molto complessa: per dare un'idea, ogni ideogramma, che di fatto è, in molti casi, un piccolo disegno che ne esprime il senso o l'idea, corrisponde come suono più o meno ad una nostra sillaba. Esistono però cinque accenti o modi di leggerlo, ad ognuno dei quali è legato un significato diverso. I caratteri, poi, messi insieme formano altre parole o idee... Ma in Cina, di dialetti ce ne sono moltissimi e si differenziano dal modo di pronunciare la stessa lingua scritta. Tra gli altri, il più famoso è il cantonese, parlato a Hong Kong e Macao, nel sud della Cina. Anche Taiwan ha un proprio dialetto, quello parlato nel Fujan, regione situata proprio di fronte all'isola, da cui provenivano i primi cinesi venuti qui durante la dinastia Ming: è il cosiddetto taiwanese. Oltre al mandarino e al taiwanese, nell'isola si parlano il dialetto Hakka (un altro dialetto cinese) e le lingue proprie delle dodici tribù aborigene presenti prima che arrivassero le popolazioni dalla Cina.

La mentalità taiwanese e cinese è influenzata, da ormai oltre duemila anni, dal pensiero e dall'insegnamento di Confucio e dei suoi discepoli. Il Confucianesimo, più che una religione, è un'etica volta a mantenere l'ordine nella vita personale, familiare e della società tutta.

Detto questo, la società odierna è anche figlia della mentalità secolarizzata occidentale, che insegue sempre di più ideali di edonismo e benessere: l'aborto è pratica diffusissima e utilizzata in modo sistematico come forma di controllo delle nascite. In tal modo, la crescita demografica è ferma e la popolazione va sempre più verso un progressivo invecchiamento. Il quadro è ben descritto da san Giovanni Paolo II nella *Redemptoris Missio* quando afferma:

Il nostro tempo è drammatico e insieme affascinante. Mentre da un lato gli uomini sembrano rincorrere la prosperità materiale e immergersi sempre più nel materialismo consumistico, dall'altro si manifestano l'angosciosa ricerca di significato, il bisogno di interiorità, il desiderio di apprendere nuove forme e modi di concentrazione e di preghiera. Non solo nelle culture impregnate di religiosità ma anche nelle società secolarizzate è ricercata la dimensione spirituale della vita come antidoto alla disumanizzazione<sup>1</sup>.

Proprio per questo, anche la religione è un aspetto molto presente nella società taiwanese: le tradizioni più diffuse sono il taoismo e il buddismo. Il taoismo è originario della Cina. Si riconosce come fondatore Lao Zi (“vecchio maestro”), spesso descritto in contrapposizione a Confucio: mentre quest'ultimo era filosofo moralista e politico che si occupava di questioni pratiche ed educative, Lao Zi era un animo più meditativo, dallo spirito simile ai nostri filosofi stoici. Oggi la religione comunemente detta taoista prende la forma di una tradizione popolare che si esprime in un insieme di riti e cerimonie da svolgere per ottenere il favore delle tante divinità di cui è composta, allo scopo di ottenere fortuna, salute, benessere. Agli dei si può chiedere di tutto: soldi, una bella sposa, un marito ricco, figli maschi che diano continuità alla famiglia, ecc.

Il buddismo, anch'esso presente a Taiwan, è invece una religione che nasce fuori dalla Cina, ossia in India, considerata “occidente” per il popolo della Terra di Mezzo (famoso è il romanzo cinese d'ambientazione buddista che si intitola, appunto, *Il viaggio in occidente*<sup>2</sup>, ovvero viaggio verso l'India): nei secoli si è sviluppata in Cina, assumendo un ruolo decisivo nella sua storia e nella sua cultura.

## La presenza cattolica

Anche se già nel XVI secolo i primi missionari sbarcarono sulla “bella” isola, chiamata per questo Formosa, la Chiesa cattolica ufficialmente vi è presente da poco più di 150 anni. Siamo una piccola mi-

<sup>1</sup> GIOVANNI PAOLO II, Lettera enciclica *Redemptoris Missio*, 7 dicembre 1990, 38.

<sup>2</sup> Classico della letteratura cinese, pubblicato nel XVI secolo e attribuito all'erudito Wú Chéng'én.

noranza: i cattolici sono poco più dell'1% della popolazione, mentre i cristiani in totale arrivano circa al 4%.

Si tratta quindi di una Chiesa relativamente giovane, contraddistinta sia da una certa inesperienza sia da una freschezza d'animo e una vitalità non priva di entusiasmo. Le radici del cristianesimo in terra taiwanese si vanno via via radicando sempre più in profondità, grazie al seme portato qui dal soffio dello Spirito attraverso i tanti missionari che si sono succeduti negli anni e coloro che oggi continuano ad alimentare la pianticella che la grazia di Dio ha fatto crescere (cf. 1 Cor 3,6).

Di questa ricca tradizione missionaria fa parte la nostra *Fraternità Sacerdotale dei Missionari di San Carlo Borromeo*<sup>3</sup>, fondata il 14 settembre 1985 da don Massimo Camisasca, all'interno di Comunione e Liberazione.

Camisasca, insieme a un piccolo gruppo di amici sacerdoti, desiderava infatti rispondere al mandato che, nel settembre 1984, Giovanni Paolo II aveva consegnato a Comunione e Liberazione, in occasione dell'udienza per il trentennale della nascita del Movimento: «Andate in tutto il mondo» aveva detto il Papa «a portare la verità, la bellezza e la pace che si incontrano in Cristo Redentore»<sup>4</sup>.

Questo è quindi per noi il cuore e la sintesi dell'essere qui, portare Cristo in quanto mandati, cioè portati da Lui.

La Fraternità di San Carlo ha 26 case sparse in quattro continenti e formate ognuna da almeno tre sacerdoti. Perno della nostra missione è infatti la vita comune nella quale sperimentiamo per primi la bellezza, la verità e la pace che solo Cristo può donare. Siamo fratel-

---

<sup>3</sup> La Fraternità Sacerdotale dei missionari di San Carlo Borromeo (FSCB) viene riconosciuta nel 1989 dal Card. Ugo Poletti come Società di Vita Apostolica e, dieci anni più tardi, Giovanni Paolo II la eleva ad Istituto di diritto pontificio. "Fraternità" e "missione" sono le parole programmatiche di questa giovane comunità: servire gli uomini nella disponibilità ad andare ovunque le necessità della Chiesa e la vita di Comunione e Liberazione richiedano la presenza di sacerdoti, portando in tutto il mondo l'esperienza del movimento «attraverso un'energia missionaria sacerdotale», come ha scritto il fondatore don Massimo Camisasca, attualmente Vescovo di Reggio Emilia. Oggi la Fraternità è presente con circa 140 membri definitivi che operano in diciotto Paesi del mondo. Dall'esperienza della Fraternità San Carlo sono nate le Missionarie di San Carlo Borromeo, riconosciute nel 2007 come associazione di fedeli da Mons. Gino Reali.

<sup>4</sup> GIOVANNI PAOLO II, *Discorso al Movimento di Comunione e Liberazione nel XXX anniversario di fondazione*, 29 settembre 1984, 4.

li in forza del nostro Battesimo e della vita cristiana incontrata attraverso il carisma di don Giussani. Siamo sacerdoti per volontà di Dio che ci ha chiamati a servirlo secondo questa forma di vita eccezionale. Siamo infine missionari, cioè mandati a condividere con ogni uomo tali grazie gratuitamente ricevute (cf. Mt 10,8).

Attualmente la nostra casa di Taipei è formata da quattro membri: don Paolo Costa arrivato qui 20 anni fa, don Emanuele Angiola, qui da 10 anni, don Antonio Acevedo, qui da 6 anni, e infine io, sbarcato a Taiwan quasi 9 anni fa.

La nostra missione si svolge in tre ambiti principali: le parrocchie, l'università, la cura della comunità locale di Comunione e Liberazione.

I vescovi negli anni ci hanno affidato due parrocchie molto vicine, che serviamo come parroci e viceparroci. Sono realtà piccole rispetto a quelle italiane, ma molto vive e familiari.

Tre di noi insegnano inoltre lingua e cultura italiana presso l'Università cattolica FuJen. Come in tutto il Paese, anche in università la stragrande maggioranza degli studenti e dei professori non è cattolica e spesso non conosce affatto Cristo. Esservi presente è una grande occasione per vivere con loro il primo annuncio della salvezza che Gesù porta nelle nostre vite.

Il terzo ambito è quello della comunità del movimento, nata più di 20 anni fa dalla famiglia Giuliano. I membri taiwanesi di Comunione e Liberazione sono molto variegati, sia per età che per background: ci sono studenti universitari ma anche adulti più maturi, così come cattolici, protestanti, buddisti, taoisti o atei. Tutti accomunati da un'amicizia che, anche se alcuni non possono ancora dirlo coscientemente, ha in Cristo la sua origine profonda.

## **Sulle spalle di giganti**

Come missionari siamo “nani sulle spalle di giganti”, inseriti in una storia che ci precede e della quale gustiamo i frutti. Ma siamo anche all'opera perché essa continui coinvolgendo i cuori di coloro che Dio chiama a seguirlo. Eccone forse l'esempio più grande.

Il 6 novembre del 1980 un gruppo di circa venti persone decide di fare una passeggiata in montagna presso la cima di Wu Feng Qi, alta circa 1000 metri sopra il livello del mare. Cinque di loro decidono di accelerare il passo per poter rientrare a Taipei in giornata dato che il giorno seguente avrebbero dovuto lavorare. Dopo aver chiesto

indicazioni alla guida, si avventurano da soli ma dopo poco smarriscono la strada. Intanto il tempo passa e il cielo si scurisce fino a diventare buio. Mentre sono nel panico, uno di loro si volta verso sinistra e vede una scalinata di circa cinquanta gradini da cui discende una figura femminile vestita di bianco. In quel momento la paura si dissolve per lasciar posto a una grande pace. La signora li accompagna fino a raggiungere il sentiero visibile e poi scompare.

I cinque taiwanesi, tutti buddisti, non hanno assolutamente idea di chi possa essere la signora e qualche giorno dopo ritornano sul luogo per cercare la scalinata o altri segni, ma non trovano nulla. Solo in seguito la riconosceranno vedendo una statua della Madonna in una delle chiese cattoliche. Decidono infine di porre una statua nel luogo dell'apparizione e una piccola targa come segno di gratitudine verso Maria. Solo alcuni di loro si convertiranno al cristianesimo.

In seguito, questo evento sarà riconosciuto ufficialmente dalla Chiesa locale e in quel luogo verrà eretto un santuario in una splendida cornice naturale tipicamente orientale, in cui non possono mancare verdi cime, attraversate da un'alta cascata, con vista sull'oceano.

Questa è una delle rarissime apparizioni mariane a persone non cristiane. Maria, simbolo della Chiesa, indica a cinque buddisti la strada per tornare al porto sicuro della propria casa, salvando loro, di fatto, la vita. Ecco un'immagine molto chiara di che cosa sia la missione della Chiesa.

## Un luogo che ci custodisce e ci rilancia

In realtà, più che di missione della Chiesa, io parlerei di Chiesa della missione. Vivendo infatti in una realtà così "ignorante" di Cristo è quasi impossibile concepire la missione come qualcosa di estrinseco, come un dovere da attuare. È molto più naturale concepirla quale essa è veramente: un'identità da vivere. Ogni mattina, uscendo di casa ed entrando nel mercato tradizionale, dentro il quale è immersa la piccola chiesa parrocchiale che ci è affidata, sono costretto a ricordarmi chi sono, anzi di Chi sono, e, quindi, perché sono qui.

Essere cristiani è essere missionari in quanto appartenenti al corpo di Cristo. «Evangelizzare, infatti, è la grazia e la vocazione propria della Chiesa, la sua identità più profonda»<sup>5</sup>. Don Giussani scriveva:

---

<sup>5</sup> PAOLO VI, Esortazione apostolica *Evangelii Nuntiandi*, 8 dicembre 1975, 14.

Gesù Cristo è stato *mandato* per “riassumere tutto” in sé e perciò siamo ormai sicuri di essere tutti una cosa sola [...]. Ma nella storia questa verità non è ancora totalmente espressa e realizzata. Per questo ognuno che partecipi alla “comunione” della Chiesa partecipa anche della “missione” di Cristo<sup>6</sup>.

Essere missionari è innanzitutto una questione di appartenenza oggettiva a Cristo attraverso la Chiesa. Alimentare quotidianamente questa autocoscienza è la cosa che sento più radicale nel compito missionario che mi è chiesto. I forti venti della società pagana in cui viviamo esigono che le radici della nostra fede siano ben piantate in profondità, altrimenti anche il più bel frutto missionario non può durare nel tempo.

Parlando dell'educazione dei giovani alla missione, don Giussani diceva che occorre innanzitutto educare i giovani ad un interesse vivo per l'esperienza cristiana in tutte le sue dimensioni e in tutta la sua intensità.

Questo è ciò che ricevo nel movimento e nella Fraternità di San Carlo, ed è ciò che alimenta la mia coscienza di essere parte della missione di Gesù a Taiwan. Da tale consapevolezza non può che nascere una gratitudine per questa preferenza di Dio nei miei confronti. È come un bicchiere che la Grazia continua a riempire. Prima o poi essa traboccherà anche all'esterno, bagnando le cose o le persone che sono più vicine.

Ricordo benissimo il giorno in cui sono arrivato. Era il 22 agosto del 2012, giorno del mio compleanno. Appena scendo dall'aereo pieno di trepidazione, ma anche di timore, ed entro nella zona di attesa dell'aeroporto, un mio confratello spunta da un angolo e mi infila una collana di fiori di benvenuto, abbracciandomi pieno di gioia. In quel momento ho pensato: «Ecco, sono qui per condividere questa gioia con coloro che incontrerò».

È da una esperienza di pienezza che nasce l'urgenza della missione.

La forza missionaria della Chiesa è innanzitutto nella potenza della sua unità e del fascino che ne fa sentire all'intorno. Il suo slancio “a testimoniare fino ai confini del mondo”, viene molto più dall'interno che da una necessità o da un appello esteriore<sup>7</sup>.

<sup>6</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, Rizzoli, Milano 2006, 185.

<sup>7</sup> *Ibid.*, 185-186 [nota omessa].

A tal proposito, è impressionante vedere come coloro che ricevono il battesimo da adulti siano pieni di questo fuoco missionario, perché pieni di gioia e di gratitudine. Si vede cioè la cattolicità della Chiesa nel suo senso più dinamico. Essa non è altro che il dilatarsi di una comunione già presente e viva.

## Gli alimenti della comunione

Di cosa si nutre questa comunione?

Innanzitutto, di preghiera e di silenzio. Don Giussani ha da subito educato i giovani che iniziavano a seguirlo a una vita di preghiera come atteggiamento di dialogo costante.

In casa dedichiamo più di due ore al giorno alla preghiera e alla meditazione, all'adorazione eucaristica e alla recita della Liturgia delle Ore<sup>8</sup>. Esse avvengono in forma comunitaria. Mi capita spesso durante l'adorazione di pensare che quel momento è di fatto il simbolo più alto del nostro essere qui: insieme davanti a Cristo che ci chiama.

Meditare poi la Scrittura, le vite dei santi o libri di spiritualità è il modo più semplice per alimentare il dialogo personale con Dio nel grande fiume della storia della Chiesa.

“Nessuno vi potrà togliere la vostra gioia” (Gv 16,23). L'appartenenza a Cristo è dunque esperienza di compimento. Egli però appaga il nostro desiderio senza estinguerlo, perché solo in questo modo può saziarlo infinitamente. Per questo l'appartenenza a Lui non ci chiude, bensì ci apre a tutto e a tutti [...]. È l'avventura che può vivere solo chi appartiene a qualcuno. Solo chi sa di essere amato non ha paura di desiderare, di rischiare, di andare lontano, di vedere. Egli è certo che ogni incontro, ogni circostanza, ogni volto son occasioni per riscoprire, gustare, amare maggiormente quel legame profondo che lo costituisce<sup>9</sup>.

---

<sup>8</sup> Nella vita del movimento, tra le tante proposte che invitano all'approfondimento personale e comunitario della fede ci sono: innanzitutto la preghiera, con la partecipazione ai sacramenti, la recita dell'Angelus e della Liturgia delle Ore. Nel corso dell'anno “sociale” assumono particolare rilievo la “Giornata d'inizio anno”, gli Esercizi Spirituali e la celebrazione del Triduo Pasquale.

<sup>9</sup> M. CAMISASCA, *Passione per l'uomo. I passi della missione cristiana*, San Paolo, Cinisello Balsamo 2005, 7.

Gesù stesso ha vissuto questa dinamica nel rapporto col Padre. Egli, il mandato, era continuamente in dialogo con il mandante attraverso tutto ciò che accadeva. Tale dialogo normalmente prendeva la forma delle circostanze quotidiane di incontro con la gente, ma esigeva anche dei momenti di preghiera silenziosa sul monte, lontano da tutti.

Un secondo alimento della comunione è la condivisione di tempo e di spazio. Essere mandati insieme per noi non è una scelta strategica. Anzi, potrebbe essere addirittura visto come uno spreco di forze, tutte concentrate in un unico luogo. La vita comune, fatta anche di fatiche, è invece luogo di gioia e conversione personale. Non siamo insieme innanzitutto per collaborare, ma per donarci l'uno all'altro attraverso anche la collaborazione.

Se un primo aspetto dell'identità missionaria del cristiano è concepirsi parte del corpo di Cristo e quindi della Sua missione nel mondo, un secondo aspetto è quello di concepirsi mandati insieme. Non sono più io, ma è un noi che alimenta la mia passione missionaria. Essa infatti, se è viva, si attua già tra di noi in casa.

La missione inizia da subito, nel posto in cui si è, con le persone con cui si è chiamati a vivere. Come potremo comunicare la nostra fede a uomini di altra nazione e cultura se non la condividiamo fin da ora con chi ci è vicino? Come potremo riconoscere il bisogno della gente che incontreremo in altri luoghi, se non impariamo a conoscere quello di chi ci vive accanto?<sup>10</sup>

Gesù non ha mai lasciato la sua terra. Ha vissuto la passione infinita per la vita di ogni uomo nella storia, vivendo pochi anni e in pochi chilometri quadrati, curando innanzitutto il rapporto con poche persone, gli apostoli, ma allo scopo di raggiungere tutti.

Per questo cerchiamo di curare la vita tra di noi dedicando tempo alla condivisione di giudizi, dei pasti e anche del tempo libero. "Strappiamo" del tempo alla missione fuori casa proprio per riandarne all'origine, un po' come una costante potatura che permette alla pianta di crescere meglio e affondare le radici più in profondità.

La missione quindi è per noi un aprire le porte della nostra casa per invitare coloro che incontriamo sul nostro cammino a far parte di questa comunione donata da Dio.

---

<sup>10</sup> *Ivi.*

## La missione come avvenimento di conversione

Ma cosa succede aprendo tale porta? Chi incontriamo all'esterno?

Come ho cercato di delineare sopra, gli ambienti in cui siamo mandati sono abbastanza diversi tra di loro. In generale possiamo dire che la missione a Taiwan è una missione di primo annuncio, fatto a persone che non conoscono Cristo o lo conoscono molto poco.

Su cosa puntare allora? Da dove cominciare? Queste sono domande che ci accompagnano ogni giorno e alle quali non si finisce mai di rispondere.

La Chiesa è, infatti, il corpo vivo di Cristo, che continua ad incontrare gli uomini e a lasciarsi provocare da ciascuno di loro, anche dai più lontani, come testimonia l'incontro con la donna cananea descritto nel Vangelo (cf. Mt 15,21-28).

Don Giussani una volta ebbe a dire:

Tradizione e discorso, tradizione e cultura cristiana, tradizione e teologia, se volete, tradizione e dottrina cristiana, creano delle forme. Il cristianesimo è ben altro, anche se, è chiaro, il cristianesimo comprende tutto questo che abbiamo detto. [...] La cristianità sono forme articolate, ma il cristianesimo è un avvenimento<sup>11</sup>.

La parola avvenimento è il cuore della concezione del cristianesimo di don Giussani e per questo del nostro metodo missionario. Egli continuava:

Quale è stato quell'avvenimento, di che tipo fu quell'avvenimento? Non credertero perché Cristo parlava dicendo quelle cose, non credertero perché Cristo fece quei miracoli, non credertero perché Cristo citava i profeti, non credertero perché Cristo risuscitò i morti. Quanta gente, la stragrande maggioranza, lo sentì parlare così, gli sentì dire quelle parole, lo vide fare quei miracoli, e l'avvenimento non accadde per loro. [...] Credettero per una presenza carica di proposta. [...] era quella persona, che parlava così, che faceva così, ma era

---

<sup>11</sup> L. GIUSSANI, *Introduzione agli Esercizi spirituali del Centro culturale C. Péguy*, Varigotti, 1 novembre 1968, a cura di J. Carrón, in *Vivente è un presente! Giornata d'inizio anno degli adulti e degli studenti universitari di Comunione e Liberazione*, 3-12. Supplemento a "Litterae Communionis-Tracce" 9 (2018), 7-8.

lei, quella persona, che diceva e faceva; [...] era quella presenza carica di proposta, colma di significato, con una novità irriducibile<sup>12</sup>.

Ciò che dà pace e libertà nella nostra vita in missione è innanzitutto la certezza di essere portati da Cristo, di essere cioè semplici strumenti di un avvenimento, un incontro, una scintilla che Lui e solo Lui può fare accadere nel cuore delle persone che incontriamo. Il fulcro non è quindi una strategia, ma una confidenza, un abbandono allo Spirito di Dio, che compie sempre ciò che ha iniziato (cf. Fil 1).

Si può dire che lo Spirito Santo è l'agente principale dell'evangelizzazione: è Lui che spinge ad annunciare il Vangelo e che nell'intimo delle coscienze fa accogliere e comprendere la parola della salvezza<sup>13</sup>.

Questo è anche ciò che ci permette di vivere con pazienza. Occorre attendere l'altro anche diversi anni, senza pretendere nulla e senza stancarsi mai, finché la sua libertà e i tempi di Dio si incontrano. Alcuni nostri studenti hanno chiesto il Battesimo dopo dieci anni dal primo incontro, altri che ci conoscono da più tempo non lo hanno ancora ricevuto. Oscar Vladislav Milosz nel bellissimo mistero teatrale *Miguel Mañara* fa dire a uno dei suoi personaggi che «l'amore e la precipitazione non vanno d'accordo [...]. È dalla pazienza che si misura l'amore»<sup>14</sup>.

Questo non ci esonera dalla responsabilità di ponderare la nostra azione missionaria, gli ambiti in cui investire, i metodi e le strade da percorrere, anzi accresce l'urgenza. «L'annuncio è la presenza di una persona coinvolta con pienezza in un significato del mondo, in un significato della vita»<sup>15</sup>. «Per questo la parola "annuncio" ha una sola altra parola che immediatamente richiama, ed è la parola "conversione"»<sup>16</sup>.

La missione quindi è il modo attraverso cui Dio mi chiama a convertirmi a Lui, coinvolgendo in questo movimento coloro che mi

<sup>12</sup> Ibid., 8-9.

<sup>13</sup> PAOLO VI, Esortazione apostolica *Evangelii Nuntiandi*, 75 [nota omessa].

<sup>14</sup> O.V. MILOSZ, *Miguel Mañara. Mefiboseth. Saulo di Tarso*, a cura di M. Casola, Jaca Book, Milano 2010, 23-68: 50.

<sup>15</sup> L. GIUSSANI, *Introduzione agli Esercizi spirituali del Centro culturale C. Pé-guy*, 10.

<sup>16</sup> Ibid., 9.

dona di incontrare. Così «la passione per gli uomini non è che un'altra faccia della passione per noi stessi»<sup>17</sup>.

## La missione come passione per il singolo

Tale passione per gli uomini e le donne a cui siamo mandati genera un desiderio di essere loro il più vicino possibile, secondo l'accezione di San Paolo: «farci tutto a tutti» (cf. 1 Cor 9,22). A questo proposito, il fatto di essere arrivato a Taiwan il giorno del mio compleanno è simbolico. Il missionario è infatti chiamato a rinascere nel luogo in cui è mandato, cercando di entrare nella lingua, nei modi e nei costumi locali con curiosità, ma anche con criticità.

Recentemente ho avuto occasione di dialogare con un missionario svizzero quasi novantenne che vive qui a Taiwan da cinquantacinque anni. Alla domanda su che cosa consigliasse a un missionario arrivato qui da poco, ha subito risposto: «Bisogna innanzitutto avere l'umiltà di mettersi in ascolto di tutti e di tutto». È molto importante dunque la serietà nello studio della lingua e l'apertura a voler comprendere i tanti aspetti culturali così diversi dai nostri.

La prima impressione, arrivando qui, è di essere davvero in un altro mondo. Le scritte sono in realtà dei piccoli disegni stilizzati, incomprendibili per uno straniero, i cibi e gli odori sono totalmente diversi dai nostri, non ci sono posate ma bacchette, i bambini non sono portati in braccio ma sulla schiena, i ritmi di lavoro sono molto più frenetici, i costumi e le feste tradizionali non hanno nulla a che fare con le nostre, ecc.

Per i meno aperti la reazione potrebbe essere di chiusura rispetto alla fatica di reimparare tutto da zero cambiando le proprie abitudini e inclinazioni. Cosa permette di mantenere questa apertura curiosa e di abbracciare la fatica del cambiamento?

Ricordo i primi mesi in cui ogni giorno frequentavo le lezioni di cinese: ciò che più mi stimolava, e mi stimola tutt'ora nello studio, è il desiderio di incontrare le persone e poter dialogare con loro. Mi capita a volte, dopo le omelie o gli incontri, di essere un po' abbattuto per non essere riuscito a esprimere al meglio ciò che volevo dire o per avere sbagliato a leggere alcuni caratteri. In quei momenti puntualmente arriva qualcuno che mi fa i complimenti per il mio cinese, o mi

---

<sup>17</sup> M. CAMISASCA, *Passione per l'uomo*, 10.

ringrazia per le cose che ho detto. Probabilmente è solo un modo per incoraggiarmi, ma in ogni caso l'impegno profuso è per loro un segno importante di amore a questa terra, e quindi alle loro vite.

Entrare in esse con discrezione e curiosità è quindi imprescindibile. È molto importante passare del tempo con le persone, dialogare con loro e ascoltare le loro domande. I momenti in cui si prega insieme nelle case dei parrocchiani, per esempio, sono molto significativi in questo senso, così come il semplice tempo libero passato insieme.

Oltre a questo, occorre dedicare tempo allo studio della storia e della cultura locale. La comprensione del "passato" aiuta molto nella lettura del presente e nella comprensione delle persone, di modi di fare o di esprimersi che altrimenti resterebbero per noi stranieri indecifrabili. Nella nostra settimana, per esempio, dedichiamo del tempo all'approfondimento personale e comunitario di alcuni temi storico-culturali, leggendo testi o invitando persone più esperte per delle lezioni. Questo lavoro ci permette tra l'altro di formare e approfondire progressivamente un giudizio su questa realtà che potrebbe essere utile a coloro che verranno dopo di noi.

Se l'annuncio di Cristo è la nostra persona coinvolta nel rapporto con Lui, tale coinvolgimento si esprime innanzitutto in una passione per ogni volto che abbiamo davanti. La passione per Cristo e quella per gli uomini si alimentano a vicenda e sono in fondo inscindibili. La passione per l'uomo è infatti il sentimento di Cristo, il modo con cui Egli si rapporta con ciascun uomo e di cui noi siamo oggetto e soggetto nello stesso tempo.

Ecco un punto decisivo nel metodo cristiano e quindi missionario: il cristianesimo si comunica da persona a persona. Questo è il metodo che Dio stesso ha scelto e vissuto per rivelarsi pienamente a tutti gli uomini della storia<sup>18</sup>. Questo è particolarmente vero in terre come questa. Non si può pensare di convertire intere folle di persone: occorre, al contrario, essere disposti a darsi totalmente al volto che in quel momento Dio ti mette davanti. «C'è forse in fondo, una forma diversa di esporre il Vangelo, che trasmettere ad altri la propria esperienza di fede?»<sup>19</sup>. Viene in mente la risposta di Santa Teresa di Calcutta, quando le chiedevano cosa si potesse fare per tutti i poveri del mondo. Lei rispose più o meno così: «Io posso ser-

<sup>18</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 28.

<sup>19</sup> PAOLO VI, Esortazione apostolica *Evangelii Nuntiandi*, 46.

vire solo una persona per volta e quello per me è Cristo in quel momento» e aggiungeva: «è un mare enorme ma cominciamo io e te a fare ciò che possiamo, a dare il nostro tempo senza pensare a come fare a raggiungere tutti». Come frutto di tale impegno «potrebbe benissimo non esserci nessun risultato cosiddetto “concreto” – per noi l’unico atteggiamento “concreto” è l’attenzione alla persona, la considerazione della persona, cioè *l’amore*»<sup>20</sup>.

Io stesso ne sono stato fatto oggetto in prima persona. Pochi giorni dopo il mio arrivo, i miei confratelli dovettero partire tutti per l’Italia, così mi affidarono la casa e le parrocchie. Mentre ero sulla strada di rientro dall’aeroporto, realizzai che le successive due settimane non sarebbero state facili, dato che non conoscevo affatto il posto e tantomeno il cinese. Tutto preoccupato, arrivai a casa e cominciai a pensare a come fare. Dopo pochi minuti sentii suonare alla porta. «Ecco, ci siamo» pensai. Quando aprii la porta mi ritrovai un amico conosciuto pochi giorni prima che, gesticolando e indicando le bacchette con cui si mangia (questo l’avrei scoperto dopo) mi invitava a cena fuori. Passammo una splendida serata comunicando sostanzialmente a gesti. Mentre stavo rientrando a casa pensai: «C’è una passione per l’altro che supera addirittura le barriere della lingua e riesce a comunicare direttamente da cuore a cuore la verità, la bellezza e la pace che si incontrano in Cristo Redentore».

Ho parlato anche di criticità perché in una cultura come questa è molto frequente imbattersi in situazioni che sono contro Dio e quindi contro l’uomo. Per esempio, una delle piaghe più gravi è quella dell’aborto. Nonostante Taiwan sia una società libera da qualsiasi regime, il tasso di natalità è uno dei più bassi del mondo e la pratica dell’aborto è molto diffusa. Anche le conseguenze dolorose di questa atrocità sono molto evidenti nella fragilità delle famiglie e delle donne. Non dire una parola chiara su un fatto così importante, così come su altre “schiavitù” presenti, sarebbe evidentemente una grave mancanza di carità. Cristo è la verità e la carità fatte carne.

## La missione come condivisione di sé

L’ambito per noi privilegiato dove accade il primo annuncio cristiano è quello dell’università in cui insegniamo. Ogni giorno siamo a

<sup>20</sup> L. GIUSSANI, *Realtà e giovinezza. La sfida*, Rizzoli, Milano 2018, 244.

contatto con studenti e professori la cui maggioranza, al pari del resto della società, ha forse sentito nominare Cristo, ma non ha mai avuto la possibilità di conoscerLo.

La passione per ognuno di loro è certamente un dono di Dio da chiedere ogni giorno e in ogni situazione, per esempio nel tragitto in motorino che mi porta all'università. La serietà in ciò che insegno, l'attenzione a ogni studente cercando di imparare i loro nomi o chiacchierando nella pausa, sono il primo modo di appassionarmi a loro.

Agli studenti, inoltre, offriamo un incontro settimanale in cui condividiamo la nostra vita, mettendo a tema alcune questioni importanti come l'amicizia, il dolore, lo studio, la famiglia, ecc. L'incontro ha il nome di Scuola di comunità<sup>21</sup> o Raggio<sup>22</sup>, secondo la denominazione che don Giussani ha dato sin dagli inizi del movimento. È un incontro guidato da uno o due di noi: inizia con dei canti scelti in relazione al tema del giorno, ai quali segue un dialogo a partire da alcune domande o da un film visto insieme.

Ognuno liberamente racconta ciò che gli sta a cuore e come affronta la propria vita. Dai racconti dei ragazzi traspaiono spesso drammi personali e familiari molto grandi, ma anche la gioia di aver trovato un luogo in cui poterli condividere ed essere ascoltati. Al termine dell'incontro facciamo una breve sintesi proponendo, in maniera più o meno esplicita, un giudizio su quel tema che si rifa alla visione della vita che abbiamo imparato nella Chiesa.

Ogni volta che chiediamo agli studenti perché decidano di spendere due o tre ore della loro settimana per partecipare al nostro incontro e alla cena seguente, alcuni ci dicono che in questo gruppo si trovano bene e provano una gioia diversa da quella sperimentata con altri amici; altri dicono che sono contenti di affrontare temi che di solito tutti evitano perché troppo "seri"; altri ancora vengono perché sono attratti dalla bellezza dei canti. Sono ragioni che affermano che assieme a noi sperimentano qualcosa di diverso, un'esperienza che fanno ancora fatica a descrivere con precisione. Alcuni tra di loro poi chiedono esplicitamente di conoscere meglio "questo Gesù" di cui

---

<sup>21</sup> La «Scuola di comunità» è la catechesi permanente – lettura e spiegazione di un testo, meditazione personale e incontri comunitari – del movimento di CL.

<sup>22</sup> Il «raggio» è un momento caratteristico della vita in Gioventù Studentesca. Si trattava di un raduno settimanale a partire da un ordine del giorno cui paragonare l'esperienza personale di vita.

parliamo, così li invitiamo al catechismo per adulti, un cammino che ha la sua conclusione naturale (sebbene non scontata) nel Battesimo, ricevuto durante la notte di Pasqua.

Nel lavoro con gli studenti ci rendiamo conto di quanto Cristo riveli l'uomo a se stesso, come diceva Mario Vittorino: «Quando ho incontrato Cristo mi sono scoperto uomo»<sup>23</sup>. Tale scoperta avviene dentro l'esperienza di ognuno, aiutandosi ad andarne a fondo attraverso un uso aperto e vero della ragione. Spesso, infatti, noi aiutiamo semplicemente i ragazzi a giudicare quello che vivono, a non guardarsi superficialmente ma con serietà, chiedendosi il perché delle cose che accadono. Don Giussani nella sua prima ora di lezione al liceo Berchet di Milano disse ai suoi studenti: «Non sono qui perché voi riteniate come vostre le idee che vi do io, ma per insegnarvi un metodo vero per giudicare le cose che io vi dirò»<sup>24</sup>. Noi, oggi come lui allora desideriamo «risvegliare nei giovani il criterio di giudizio, le esigenze di verità, di giustizia, di felicità che costituiscono il loro cuore, così che possano [...] cogliere la corrispondenza del fatto cristiano alle loro domande fondamentali»<sup>25</sup>. Quando ci confidano il senso di insoddisfazione che si portano addosso nonostante il benessere in cui vivono, e si sentono dire che questo è segno di una umanità viva, rimangono stupiti: «Tutti mi hanno sempre detto di non pensarci troppo e di non farmi troppe domande, e invece voi vivete la stessa cosa e dite che si tratta di un'esperienza profondamente umana!». Educare a non trascurare se stessi e a guadagnare una visione positiva di sé è uno dei punti più belli e nuovi da condividere con loro.

Partecipano ai nostri incontri studenti provenienti da diverse Facoltà universitarie, ma la maggior parte di loro frequenta i corsi del Dipartimento di Lingua e Cultura italiana, presso il quale tre di noi insegnano: questo può generare, in alcuni di loro, un po' di imbarazzo, soprattutto se non sono particolarmente brillanti nello studio. Quando però questi ragazzi si accorgono che la nostra amicizia va oltre la loro "prestazione accademica", ne rimangono colpiti. Spesso infatti i ragazzi, in famiglia e, più in generale, nella società, si sento-

---

<sup>23</sup> M. VITTORINO, *Commentarius in Epistulam ad Ephesios. Liber secundus*, in *Marii Victorini Opera Exegetica*, cap. 4, v. 14.

<sup>24</sup> L. GIUSSANI, *Il rischio educativo*, Rizzoli, Milano 2014, 20.

<sup>25</sup> J. CARRÓN, *Dov'è Dio? La fede cristiana al tempo della grande incertezza. Una conversazione con Andrea Torrielli*, Piemme, Casale Monferrato (AL) 2017, 121.

no giudicati in base ai loro risultati, in termini di voti o di soldi guadagnati, ed è facile credere che il loro valore trovi in questi criteri la propria consistenza. Incontrare qualcuno che li guardi, valorizzandoli per la loro semplice presenza e non per quanto possano dare o per le loro prestazioni, è ai loro occhi una piccola rivoluzione.

È nella concezione della vita che Cristo proclama, è nella immagine che Egli dà della vera statura dell'uomo, è nello sguardo realistico che Egli porta sull'esistente umano, è qui dove il cuore che cerca il suo destino ne percepisce la verità dentro la voce di Cristo che parla; [...] Gesù dimostra nella sua esistenza una passione per il singolo, un impeto per la felicità dell'individuo che ci porta a considerare il valore della persona come qualcosa d'incommensurabile, irriducibile. Il problema dell'esistenza del mondo è la felicità del singolo uomo<sup>26</sup>.

## La missione come scuola di carità

Per imparare questo sguardo sull'uomo, proponiamo ai nostri ragazzi un gesto settimanale che chiamiamo "caritativa"<sup>27</sup>. Li invitiamo a casa nostra, prepariamo insieme il pranzo e, dopo avere letto un piccolo testo di don Giussani che spiega le ragioni del gesto<sup>28</sup>, andiamo in un ospizio della zona per fare compagnia agli anziani, facendo con loro qualche canto e "chiacchierando" con loro. È un gesto molto semplice ma davvero efficace per comunicare questo sguardo di Cristo sull'uomo. Non si tratta infatti di dare agli altri ciò che abbiamo (tempo, capacità, ecc.) o di risolvere i loro problemi, ma innanzitutto di educarsi a vivere e a guardare come Cristo.

La legge suprema, cioè, del nostro essere è condividere l'essere degli altri, è mettere in comune se stessi. Solo Gesù Cristo ci dice tut-

---

<sup>26</sup> L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*, Rizzoli, Milano 2011, 104-105.

<sup>27</sup> Nell'esperienza di CL la «caritativa» ha lo scopo di insegnare, attraverso la fedeltà a un gesto esemplare, che la legge ultima dell'esistenza è la carità, la gratuità. Sono numerosissime le attività proposte: dal catechismo in oratorio al fare compagnia agli anziani negli ospizi fino al doposcuola.

<sup>28</sup> Pubblicato come: *Il senso della caritativa*, a cura di Gioventù Studentesca, Milano 1961. In L. GIUSSANI, *Realtà e giovinezza*, 243-248.

to questo, perché Egli sa cos'è ogni cosa, che cos'è Dio da cui nasciamo, che cos'è l'Essere. Tutta la parola "carità" riesco a spiegar-mela quando penso che il Figlio di Dio, amandoci, non ci ha mandato le sue ricchezze come avrebbe potuto fare, rivoluzionando la nostra situazione, ma si è fatto misero come noi, ha "condiviso" la nostra nullità. Noi andiamo in "caritativa" per imparare a vivere come Cristo<sup>29</sup>.

La strada della carità è da sempre stata una delle vie più efficaci di evangelizzazione. Essa infatti consente, attraverso tanti gesti e poche parole, di comunicare e partecipare del nuovo modo di vivere che Cristo porta. Qui a Taiwan l'idea di donare del tempo agli altri è molto presente nella società. Tante persone si recano in ospedali o altri luoghi per aiutare il prossimo. Ciò che gli studenti scoprono nella caritativa è che questo non è un gesto rapsodico legato al proprio sentimento di generosità, bensì un modo nuovo di concepire la vita, l'altro e quindi se stessi. Abbiamo visto quanto sia importante "fare con loro", coinvolgendosi con ciò che proponiamo loro e vivendolo come un'occasione in cui possiamo imparare, innanzitutto noi, il valore della carità.

### **La missione come servizio dell'opera di un Altro**

Anche nelle parrocchie che serviamo non è raro annunciare Cristo a persone che lo incontrano per la prima volta. La via ordinaria è conoscere il cristianesimo attraverso l'invito di un familiare o di un amico, ma capita abbastanza spesso che delle persone bussino alla nostra porta o vengano in chiesa chiedendo di conoscere Dio, senza che nessuno le abbia invitate. È lo Spirito che agisce liberamente e chiama chi vuole. Quando accadono eventi del genere capisco che il mio compito è accompagnare con carità e discrezione l'opera di un Altro nel Suo misterioso rapporto con ogni uomo.

Un'altra via che porta all'incontro con la Chiesa cattolica è la scomparsa di un caro o un dramma vissuto in famiglia. Nella cultura cinese, come sappiamo, il culto e il rispetto verso i defunti riveste una grande importanza. Tanti attuali parrocchiani hanno incontra-

---

<sup>29</sup> Ibid., 244.

to la Chiesa partecipando al funerale di un nonno o di un parente cattolico. La cura della liturgia e del canto, proposti e vissuti nella loro essenziale oggettività, è una strada molto semplice ed efficace di comunicazione del mistero di Dio. Tante persone, partecipando per la prima volta alla Santa Messa, affermano di fare esperienza di una grande pace nel cuore: anche questo ci testimonia come lo Spirito agisca sempre nel cuore di ognuno.

Il catecumenato per gli adulti dura circa un anno. In esso è importante ripercorrere con i catecumeni il cammino di riscoperta delle grandi verità di fede: tante volte le loro domande mi obbligano ad andare più a fondo di ciò che credevo di sapere, così il cammino diventa davvero comune e comunitario. Anche se c'è qualcuno che guida e altri che seguono perché più giovani “nella fede”, quello che viviamo è un andare insieme incontro a Cristo «che era, che è e che viene» (Ap 1,4).

Che un cinese (o un taiwanese) si converta non è affatto scontato: bisogna spesso vincere i tanti ostacoli posti dalle tradizioni e dalle superstizioni popolari, non ultima, l'opposizione dei genitori e dei nonni, che temono che un figlio cristiano possa non prendersi più cura di loro, né in vita né, soprattutto, quando nell'oltretomba avranno bisogno di nutrirsi dei cibi offerti dai loro discendenti. La notte di Pasqua, durante la Santa Messa, i catecumeni adulti ricevono i sacramenti di iniziazione cristiana: questo è un momento di grande gioia, frutto gratuito di ciò che Dio opera anche attraverso le nostre povere persone.

Il Battesimo è sì un punto di arrivo, ma anche e soprattutto l'inizio di un cammino che non risparmierà difficoltà o rinunce. L'essere una minoranza genera delle fatiche, negli ambienti di lavoro o in casa, che ciascuno di loro deve portare. Pur essendo in una società libera e democratica, la mentalità comune esercita una forte pressione sui cristiani, come d'altronde accade in Occidente.

Spesso i ragazzi cattolici si trovano ad essere presi in giro o attaccati dai loro compagni di classe su temi sociali o etici, e non sempre sono in grado di fornire le ragioni di quello in cui credono. Per questo rischiano di lasciare da parte la propria fede per uniformarsi agli altri.

È importante offrire loro un luogo in cui possano sentirsi parte di qualcosa di più grande, di una comunità viva. Essere una minoranza fa nascere in ciascuno l'esigenza di identificarsi con un luogo umano visibile, dal quale attingere forza e consapevolezza. L'individualismo

sempre più diffuso è l'antitesi a questo nuovo modo di vivere, in cui l'io cresce in forza di un'appartenenza a un "noi". Sono tante, per esempio, le testimonianze di parrocchiani che destano stupore tra i loro colleghi proprio perché sentono indispensabile andare in parrocchia per partecipare a dei momenti della comunità, invece che andare fuori a divertirsi come facevano un tempo.

Il vero dio di Taiwan è il denaro, e in forza di questo si tende a sacrificare tutta la vita. Questo vuol dire lavorare a ritmi elevatissimi e relegare la famiglia o il riposo all'ultimo posto. Anche la Messa domenicale a volte è sacrificata per il lavoro.

Per questo, in parrocchia la maggior parte del lavoro missionario è accompagnare le persone ad approfondire ciò che è accaduto il giorno del loro Battesimo, favorendo il fiorire di quel seme nella vita di tutti i giorni. È molto importante continuare a seguire i neobattezzati, ripetere continuamente le ragioni di ciò in cui crediamo fino alle implicazioni pratiche, e offrire dei gesti in cui riscoprirle.

Un aspetto importante di tale accompagnamento è favorire il dilatarsi degli orizzonti della propria vita e della propria fede. In questo senso si sono rivelati decisivi per molte persone i pellegrinaggi che abbiamo fatto in Italia per diverse occasioni durante gli ultimi dieci anni. Molti al ritorno hanno chiesto il Battesimo, mentre altri hanno riscoperto la fede come non l'avevano mai vissuta.

Vedere di persona luoghi tanto lontani quanto significativi e sentirsene parte è un'esperienza unica. È la scoperta dell'universalità della Chiesa: per alcuni essa è provocata dall'incontro con il successore di Pietro, o attraverso l'ascolto, in una chiesa europea, di un canto già ascoltato a Taiwan; per altri ancora viene suscitata dalla visita dei luoghi in cui ha vissuto un grande santo della storia della Chiesa, o dall'incontro con comunità di uomini e donne che testimoniano oggi la bellezza di appartenere a Gesù, in un Paese per loro affascinante e distante.

Questi viaggi sono inoltre l'occasione per scoprire un aspetto fondamentale della fede, quasi assente nella loro terra: la cultura. Constatare come la fede possa diventare cultura fino al punto di plasmare la società è un evento molto importante per ogni cristiano, ma soprattutto per coloro che vivono in Paesi in cui la vita sociale e politica è determinata da altri criteri e valori.

«Non immaginavo che la Chiesa cattolica fosse così grande e così viva!» ha esclamato un parrocchiano al ritorno da un viaggio in Italia che ci aveva portati a Roma, a Firenze, ad Assisi e infine al Mee-

ting per l'amicizia fra i popoli di Rimini<sup>30</sup>. Don Giussani ci ha sempre educati alla dimensione culturale della fede come giudizio critico e sistematico della realtà. La fede genera cultura perché genera uno sguardo originale sull'esistenza che non rimane chiuso nella persona, ma diventa parole, poesia, letteratura, modo di abitare, modo di pensare la città.

L'educazione all'universalità della Chiesa passa anche attraverso la condivisione della sua storia o quella della vita dei santi, così come tramite la continua proposta dei contenuti di base del catechismo o della dottrina sociale della Chiesa. La fede infatti si inserisce in una mentalità che ha una storia millenaria, profondamente radicata in ogni uomo. Nell'educare le persone non bisogna mai darne per scontato alcun aspetto.

Per questo, ogni settimana proponiamo una catechesi di approfondimento continuo della fede, attraverso la sua verifica nella propria esperienza. Come nel caso degli incontri con gli studenti, iniziamo sempre con uno o due canti, per poi leggere un testo su cui dialogare liberamente. È sorprendente vedere come nel tempo cresca una consapevolezza della propria identità cattolica che incide nella vita di tutti i giorni. L'esempio più eclatante è forse quello del perdono. Nella cultura locale esso è davvero una "merce rara". Sappiamo infatti che culturalmente tra le forme di vendetta c'è addirittura il suicidio. Grazie a Dio, non capita raramente di ascoltare frasi del tipo: «dato che sono cattolico, desidero fare come Gesù e perdonare» questa o quella persona, «cosa che anni fa non avrei mai pensato».

La Scuola di comunità è un momento di verifica continua della fede, che permette a chi vi partecipa di rendersi conto del cambiamento che Cristo sta operando nella sua vita. Essa è anche un incontro catechetico in cui, a partire dalle sfide quotidiane, nascono tante domande sulla fede.

Essendo molto semplice e quasi familiare, a essa partecipano anche persone non cattoliche, protestanti o di altre religioni, invitate da colleghi o amici. Attraverso il metodo della testimonianza ogni persona può imparare dall'esperienza altrui e offrire la propria, e an-

---

<sup>30</sup> Il Meeting per l'amicizia fra i popoli è una manifestazione culturale – fatta di incontri, mostre e spettacoli – che dal 1980 raduna ogni anno a Rimini centinaia di migliaia di persone da tutto il mondo.

che noi, come sacerdoti e guide dell'incontro, offriamo ciò che viviamo e impariamo da ognuno.

Vedere ministri sacri che vivono innanzitutto impegnati con la propria umanità è un altro aspetto della proposta cristiana. È qualcosa che colpisce molto le persone che incontriamo: nelle tradizioni buddista e taoista, infatti, il sacerdote è visto come una persona distaccata dal mondo e dalla vita della gente comune, come se la vicinanza al divino rendesse qualitativamente diversi dagli altri. Cristo, invece, compie l'umanità di ciascuno eliminando l'estraneità tra gli uomini, accorciando la distanza tra loro e affermando la loro uguale dignità.

Per "andare in missione" non si tratta di insistere in primo luogo sul fatto che in un determinato ambiente ci sono dei bisogni (ignoranza, miseria, eccetera); si tratta invece di farsi interamente partecipi della comunità cristiana del luogo, e perciò condividerne aspirazioni e necessità. In questo caso, se cioè si apparirà davvero in "comunione", incorporati vitalmente nella comunità locale, allora l'essere umanamente degli "stranieri" non farà che risaltare meglio l'universalità del cristianesimo e la forza della carità, la quale crea un vincolo di totale unità fra persone che mentalità diverse e sentimenti nazionalistici terrebbero ordinariamente divise e lontane<sup>31</sup>.

## La missione come amicizia più umana

La prima opera che il grande missionario Matteo Ricci ha voluto scrivere in cinese è stato un trattato sull'amicizia<sup>32</sup>. Non a caso egli ha voluto entrare in questo nuovo mondo attraverso questa porta: essa è, infatti, la via più semplice e umana attraverso cui conquistare i cuori a Cristo. Come si potrebbe sintetizzare il cristianesimo se non come l'amicizia di Cristo, con Cristo e in Cristo? «Non siamo più servi, ma amici» (cf. Gv 15,15). Tale amicizia rende ogni uomo più se stesso, più capace di amare ed essere amato, di perdonare ed essere perdonato, di lavorare, di donarsi, di servire. In poche parole: lo rende libero.

In una società benestante come quella di Taiwan, ciò che manca non sono i beni materiali, ma una umanità trasfigurata dalla presen-

<sup>31</sup> L. GIUSSANI, *Il cammino al vero è un'esperienza*, 186.

<sup>32</sup> Cf. M. RICCI, *De amicitia* (1595).

za di Dio, cioè cosciente della sua origine e del suo destino, del fatto che il desiderio infinito di verità, di bontà, di giustizia e di bellezza presente nel suo cuore ha una risposta. E che tale risposta è già sperimentabile su questa terra, in una inspiegabile comunione.

Aprirsi all'amore di Cristo è la vera liberazione. In lui, soltanto in lui siamo liberati da ogni alienazione e smarrimento, dalla schiavitù al potere del peccato e della morte. Cristo è veramente "la nostra pace", (Ef 2,14) e "l'amore di Cristo ci spinge", (2 Cor 5,14) dando senso e gioia alla nostra vita. La missione è un problema di fede, è l'indice esatto della nostra fede in Cristo e nel suo amore per noi<sup>33</sup>.

Occorreranno secoli affinché questa comunione raggiunga la maggior parte di queste persone fino a plasmare la società, liberandola dalle tante schiavitù che vi abitano.

Le passioni del missionario novantenne sopra citato sono le piante, gli alberi, i fiori. Portandoci in giro per la città in cui vive ogni tanto ci indicava qualche albero, dicendoci con un pizzico di orgoglio: «Anche questo l'ho piantato io». Infine, ci ha portati nel suo giardino più bello, cui ha dedicato tanto tempo. «Questo è l'albero di cui sono più fiero» ha detto, indicando un bellissimo e altissimo cedro. E poi ha aggiunto: «Io pianto con gioia, Dio fa crescere, ma i frutti non so chi li gusterà in futuro».

Questo è in fondo il senso del nostro essere qui. Seminare il presente con i semi della gioia e della gratitudine, affidando a Dio tutto il resto, nella certezza che «tutto è dove deve essere e va dove deve andare: al luogo assegnato da una sapienza che (il Cielo ne sia lodato!) non è la nostra»<sup>34</sup>.

---

<sup>33</sup> GIOVANNI PAOLO II, Lettera enciclica *Redemptoris Missio*, 7 dicembre 1990, 11.

<sup>34</sup> O. V. MIŁOSZ, *Miguel Mañara. Mefiboseth. Saulo di Tarso*, 69.



# Esperienza di vita in Uganda

❖ FILIPPO CIANTIA

## Introduzione

Ho vissuto in Uganda con la mia famiglia, recandomi spesso nei paesi vicini (Kenya, Rwanda, Burundi, Sud Sudan e Est della Repubblica Democratica del Congo), dal 1980 al 2009. Con Luciana, mia moglie, abbiamo svolto attività sanitaria in diversi ospedali, in varie regioni dell'Uganda. Mi sono impegnato nella gestione di progetti di cooperazione soprattutto negli ultimi venti anni. Dopo il rientro in Italia nel luglio 2009, ho lavorato per undici mesi, dal maggio 2016 all'aprile 2017, nell'ospedale di Kakongo, fondato dal venerabile padre Giuseppe Ambrosoli.

L'Africa ci ha dato tanto: non solo amici e una esperienza meravigliosa di servizio, ma anche il dono di otto figli, due dei quali adottati. Sono nati tutti in Uganda e portano nomi africani oltre al nome cristiano. Infatti, ci siamo sempre sentiti a casa, pur venendo da un paese lontano. La nostra scelta è avvenuta all'interno della vita di Comunione e Liberazione, che ha dato senso e direzione a quanto le nostre famiglie ci avevano indicato attraverso una educazione alla fede e alla carità.

Un tratto distintivo di don Giussani è stata la sua riflessione sulla inadeguatezza della sollecitazione dell'educazione missionaria qualora non sia inserita in un impegno integrale di vita cristiana, in tutte le sue dimensioni e in tutta la sua intensità: «da una educazione dei giovani fondata su una vita di comunità cristiana lo spirito missionario nasce, nasce da sé, potente e geniale»<sup>1</sup>.

Una seconda sottolineatura riguarda i laici, per i quali la missione avviene attraverso i fattori normali della vita di tutti gli uomini: il lavoro, la famiglia, la vita in casa.

---

<sup>1</sup> L. GIUSSANI, *Educazione missionaria dei giovani* (1962), in ID., *Porta la speranza. Primi scritti*, a cura di E. Buzzi, prefazione di G. Feliciani, Marietti 1820, Genova 1997, 69-73: 73.

Questa posizione permette una originalità o genuinità di testimonianza in contesti cristiani, in situazioni estreme di conflitto violento, di malattia ed epidemie, attraverso la carità come «dono commosso di sé»<sup>2</sup>. Grazie a don Giussani abbiamo sempre vissuto un profondo affetto per tutti coloro che incontravamo e che il Signore ci rendeva prossimi. Ciò ha permesso di portare frutto in un ambiente multiculturale, entrando in contatto con persone di religioni e tradizioni apparentemente molto lontane.

Chi ci ha incontrato ci ha sentito vicini e amici, mai estranei o in cerca di conversioni. Avere condiviso le difficili situazioni di conflitto e malattia ci ha permesso di superare di slancio differenze culturali ed educative, altrimenti insormontabili. Eravamo lì per loro, senza pretese, perché il risultato era nelle mani del Signore.

Pertanto, il vero protagonista della missione è il mendicante, come ci ha sempre testimoniato don Giussani<sup>3</sup>.

### Come nasce una vocazione missionaria

Sono nato a Venegono, in provincia di Varese: allora i paesi di Venegono Inferiore e Superiore erano uniti in un solo comune. Oltre al seminario diocesano voluto dal Cardinale Ildefonso Schuster, nel paese sorgeva un castello medievale, che all'inizio del XX secolo era stato donato ai Missionari Comboniani. La mia famiglia mi ha cresciuto cristiano e, spesso, all'oratorio e a messa, incontravo questi uomini barbuti che affascinavano con le loro storie dei popoli dell'Africa, per i quali volevano dare la vita. La mia famiglia allargata era quasi equamente divisa tra persone che sostenevano la Democrazia Cristiana e il Partito Comunista. Quindi, in casa si respirava un clima di impegno sociale e politico. Infatti, nel tempo, mio papà e mia sorella divennero sindaci dell'odierno paese di Venegono Superiore, candidati da liste civiche, sostenute dai due partiti di riferimento in famiglia. Al liceo classico di Varese avvenne l'incontro che diede una

---

<sup>2</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Si può vivere così? Uno strano approccio all'esistenza cristiana*, Rizzoli, Milano 2007, 325-337.

<sup>3</sup> Cf. Testimonianza di don Luigi Giussani durante l'incontro del Santo Padre Giovanni Paolo II con i movimenti ecclesiali e le nuove comunità. Piazza San Pietro, Roma, 30 maggio 1998. In L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo. Nuove tracce d'esperienza cristiana*, Rizzoli, Milano 2019, 7-11: 11.

direzione definitiva alla mia vita: quello con il professore di Religione, don Fabio Baroncini. Iniziai a partecipare all'esperienza di Gioventù Studentesca<sup>4</sup>. In questa nuova compagnia conobbi Luciana, che poi sarebbe diventata mia moglie. Frequentammo insieme la Facoltà di Medicina, partecipando attivamente alla vita di Comunione e Liberazione in università. Questa vicenda si svolse tra il 1968 e il 1979, anni di grandi passioni sociali, politiche e ideali.

Volevamo diventare medici per servire chi ne avesse più bisogno. L'incontro con alcuni medici di Varese appartenenti a Comunione e Liberazione, che erano partiti per l'Uganda, offrì un ulteriore segno, indicando anche un luogo preciso: la "Perla dell'Africa", come la chiamò Winston Churchill<sup>5</sup>. Si trattava di un paese sconosciuto, nel cuore dell'Africa, ma che ci conquistava e affascina attraverso i racconti e soprattutto la gioia di questi medici e delle loro famiglie. Vi era in loro una consapevolezza appassionata che li portava a dedicare la loro vita familiare e professionale per contribuire alla presenza della Chiesa in uno dei paesi più poveri del Terzo Mondo, termine usato allora per indicare i paesi che vivevano in estrema povertà. Il nostro desiderio e la disposizione del cuore a "partire per la missione" venivano coltivati attraverso la partecipazione impegnata e incondizionata alla presenza della comunità di Comunione e Liberazione in università, educati alle tre dimensioni essenziali della vita cristiana: la cultura, la carità e la missione. Pertanto, la preparazione alla *missio ad gentes* nacque certamente dalla famiglia e dal contesto della Chiesa locale, ma fu nutrita e maturò attraverso una educazione a vivere il cristianesimo nella comunità cristiana impegnata nell'ambiente dove vivevamo. La presenza in università in quegli anni implicava un grande impegno culturale, nell'offrire a sé e a tutti una lettura della realtà che mostrasse la rilevanza della fede, del cristianesimo e della Chiesa nella propria formazione educativa e nella risposta ai problemi del mondo. Un cammino immerso in una intensa vita comunitaria con chi partecipava all'esperienza del movimento in università. Questa amicizia permane intensa anche oggi, dopo quarant'anni. Inoltre, aderire alla proposta di "fare l'esperienza della caritativa"<sup>6</sup>, forgiava in me e Luciana una chiarezza riguardo alla nostra esigenza di interes-

<sup>4</sup> *V. supra*, nota 2, 109.

<sup>5</sup> Cf. W. S. CHURCHILL, *My African Journey*, 1908.

<sup>6</sup> *V. supra*, nota 27, 153.

sarci agli altri e di voler partire per la missione. Questa naturale intenzione delle nostre persone rivelava la legge profonda dell'essere: la carità. Pertanto, andavamo in caritativa per imparare a vivere come Gesù, e saremmo partiti per l'Africa per imparare ad amare Gesù e come Gesù<sup>7</sup>.

Era anche chiaro che potevamo intraprendere questo cammino in una comunità, assieme ad altri, in un percorso comune. Fu fondamentale in Italia frequentare questi amici che, prima di noi, avevano “fatto l'esperienza della missione” e, arrivando in Uganda, incontrare i volti di chi sarebbe stato compagno di cammino. Il 21 giugno del 1980 Luciana e io ci siamo sposati. Il 15 settembre dello stesso anno iniziava un percorso che sarebbe durato 29 anni: in compagnia, perché non siamo mai rimasti soli. Le famiglie “missionarie” che ci avevano affascinato all'inizio, le comunità di origine, le persone che avevamo trovato e che, di volta in volta, incontravamo o ci raggiungevano, locali o “migranti all'incontrario”, hanno sempre rappresentato un fattore di solidità, consolazione, correzione e indicazione. Anche oggi.

## Un paese cristiano attraversato da sfide drammatiche

L'Uganda è un paese cristiano da più di un secolo. Oltre l'84% dei suoi cittadini è cristiano cattolico (la maggioranza) o protestante. Nonostante una forte pressione dei paesi islamici<sup>8</sup>, la presenza musulmana si attesta da decenni attorno al 14%, sebbene essa esprima numerose e influenti personalità politiche, sociali e culturali.

I primi missionari protestanti arrivarono nel 1877, seguiti dopo due anni dai cattolici Padri Bianchi. Ricordo vividamente che nel 1985 vi furono delle grandi celebrazioni per il centenario delle vittime della persecuzione che investì i cristiani, sia cattolici che protestanti, tra il 1885 e l'inizio del 1886. La Chiesa ugandese si fonda così sul martirio, e sul sangue dei martiri trova la sua unità<sup>9</sup>. La loro testimonianza sarebbe stata seguita dai Martiri di Paimol, nel nord del

<sup>7</sup> Cf. *Il senso della caritativa*, a cura di Gioventù Studentesca, Milano 1961. In L. GIUSSANI, *Realtà e giovinezza*, Rizzoli, Milano 2018, 243-248.

<sup>8</sup> Nonostante la demografia, l'Uganda è membro dell'Organizzazione della Cooperazione Islamica, per volontà del presidente Idi Amin Dada: <https://www.oic-oci.org/>

<sup>9</sup> Cf. F. CIANTIA – E. MOERLIN, *I testimoni della Perla d'Africa*, in “Litterae Communionis – Tracce” n. 10/2005, 118-121.

paese, nel 1918<sup>10</sup>. I missionari cattolici erano arrivati a Kitgum solo tre anni prima, nel 1915. L'Uganda fu il primo paese africano visitato da un Papa: Paolo VI, nel 1969, inaugurò la cattedrale di Namugongo, eretta sul luogo del martirio di Charles Lwanga e dei suoi ventuno compagni, dopo averli canonizzati durante il Concilio, nel 1964. Al suo rientro dal viaggio, a Castel Gandolfo, il 6 agosto 1969, Papa Montini comunicò le sue impressioni sulla visita e sottolineò tre punti: la Chiesa è missionaria, universale e un modello di umanità nella sua attenzione a tutta la persona umana e alla sua dignità<sup>11</sup>.

Eppure, l'Uganda, fin dalla sua indipendenza, è stata il teatro di feroci scontri politici ed etnici, di colpi di stato, della dittatura di Amin, di una lunga guerra civile nel nord del paese, dal 1986 al 2010. Anche il Rwanda, paese a maggioranza cristiano, che aveva accolto festosamente Giovanni Paolo II nel 1990, pochi anni dopo, nel 1994, fu teatro del genocidio di quasi un milione di tutsi e hutu moderati. Il XX secolo, aperto dal massacro degli Armeni e ricordato per la Shoah, si chiudeva con un genocidio, durato solo 100 giorni, con almeno 800.000 vittime, coinvolgendo dolorosamente e gravemente molti cristiani, anche consacrati<sup>12</sup>.

Il motto dell'Uganda è *For God and my Country*: la cultura animista è ancora presente e il popolo vive una coscienza profondamente religiosa. Sin dall'inizio della mia permanenza in Uganda, fui colpito dalla dimensione religiosa, parte fondamentale e fattore imprescindibile della vita personale e comunitaria. Non si poteva iniziare un incontro pubblico, grande o piccolo che fosse, senza una preghiera. In Africa, ogni evento dell'esistenza, della persona e della famiglia ha un potente riverbero religioso e spesso sacro, soprattutto per i momenti più importanti della vita.

Eppure, facile è stata la caduta verso pervasivi fenomeni di sincretismo religioso, dove le radici etniche, la dipendenza ancestrale dagli spiriti e la radicata appartenenza tribale hanno portato a movimenti di sollevazione popolare, soprattutto rurale, come i Simba nell'attuale Repubblica Democratica del Congo (1964), i Mau Mau in Kenya

---

<sup>10</sup> Cf. A. COSTANZI – F. GONZÁLEZ, *Daudi e Jildo, due ragazzi*, in "Litterae Communionis – Tracce" n. 11/2002, 88-91.

<sup>11</sup> Cf. PAOLO VI, *Udienza generale*, 6 agosto 1969.

<sup>12</sup> Cf. R. DALLAIRE, *Shake Hands with the Devil: The Failure of Humanity in Rwanda*, Arrows Books, London 2003.

(1952-1960), Alice Lakwena e l'*Holy Spirit Movement* in Nord Uganda (1986-1997). In tali gruppi confluirono numerosissimi cristiani, anche consacrati, incapaci di affrontare le sfide legate all'indipendenza e alla giustizia sociale, abbandonando di fatto il vivere cristiano autentico e macchiandosi di delitti gravissimi.

## Una presenza deve diventare cultura

Proprio in un contesto come quello descritto, la fede deve farsi cultura, per potere resistere alla pressione mondana, alle sfide di un tribalismo molto radicato e di una religiosità animista e fatalista.

Sin dall'inizio, nel 1969, la presenza di persone cresciute e maturate nell'esperienza di Comunione e Liberazione è apparsa strana, a volte scomoda, qualche volta vista con sospetto e talvolta con ostilità, nel mondo missionario e dei laici in missione. L'urgenza con cui i membri del movimento vivevano l'appartenenza al carisma di don Giussani, pur in un contesto così diverso dall'Italia, appariva, almeno inizialmente, inadeguato. Nel tempo, attraverso una paziente e fedele sequela alla Chiesa cattolica e al movimento, questa presenza è cresciuta. Da ricordare il rapporto limpido e affettivo con il grande vescovo Cyprian Kihangire: primo vescovo ugandese di Gulu, uno dei pochi che aveva avuto il coraggio di affrontare "faccia a faccia", rimproverandone gli errori, il dittatore Amin. Mons. Kihangire ha sempre apprezzato e difeso la presenza delle persone di Comunione e Liberazione, anche nei momenti di incomprensione e difficoltà. Poi avvenne il grandioso incontro e il pieno riconoscimento con Pietro Tiboni e con tanti altri Comboniani e missionari di altre congregazioni.

Quando arrivai in Uganda con Luciana, ci immergemmo nella situazione durissima del "post Amin". La dittatura di Amin Dada era stata caratterizzata da stragi e violenza. Decine di migliaia di persone erano state massacrate perché oppositori o appartenenti a tribù considerate ostili alla tribù del dittatore (un Kakwa del West Nile)<sup>13</sup>.

---

<sup>13</sup> Nonostante tutto questo, alla morte di Amin il 16 agosto 2003 in esilio a Jeddah, in Arabia Saudita, un sondaggio pubblicato da tutti i quotidiani ugandesi rivelava che il vecchio dittatore rimaneva popolare e apprezzato dalla maggioranza della popolazione, perché aveva sostenuto la causa della popolazione indigena contro i "bianchi" e la minoranza di origine indiana.

Molti leader religiosi erano stati uccisi e diversi missionari espulsi. Dopo questi anni tremendi, l'esercito tanzano aveva sconfitto il dittatore, ma la nazione era tutta da costruire. La povertà era diffusissima. Si doveva andare in Kenya, affrontando un viaggio di 600 km di pista sterrata da Kitgum a Eldoret, per acquistare farina, sale e zucchero, tutti generi introvabili in Uganda. Non vedemmo burro e marmellata per cinque anni e mancava molto spesso l'energia elettrica: niente frigoriferi né acqua corrente in casa. Ci fu incertezza politica per molti anni, anche se lentamente almeno il sud del paese si risollevava dall'estrema povertà.

In questo contesto, vivevamo con letizia il nostro lavoro, certi che fosse necessario che la fede si facesse cultura, cioè capacità di leggere gli avvenimenti e di indicare, in modo comprensibile e adeguato, una strada. Vivevamo con dedizione il lavoro, condividendo le difficoltà con tutto il popolo. Come tutti, facevamo la fila per ricevere la nostra razione di biscotti ipercalorici, che arrivavano dagli Stati Uniti con gli aiuti umanitari. Procuravamo l'acqua dalla vicina missione, avendo attrezzato un Combi Volkswagen a trasporto di taniche d'acqua.

Per la Quaresima e la Pasqua del 1981, intorno ad aprile, scrivemmo una lettera aperta ad amici e conoscenti, riaffermando che di fronte alla tragedia del paese, alle divisioni tribali, alla pervasiva povertà e all'apparente tradimento dei nuovi governanti, fosse necessario riaffermare che il vero liberatore è Cristo, attraverso la Sua Chiesa. Ci fu sconcerto in molti, che si preoccuparono delle parole definite "troppo dirette".

Eppure, con la partecipazione al Convegno della Chiesa cattolica a Katigondo da parte di padre Tiboni e di altri sacerdoti formati nel seminario di Kitgum da lui fondato, iniziarono adesioni alla vita del movimento da parte di persone ugandesi. Di fatto, fino al 1981 la presenza si era limitata ai laici che arrivavano dall'Europa, soprattutto medici e insegnanti con le loro famiglie. A Katigondo la vita di Comunione e Liberazione venne presentata a tutti i leader della Chiesa in Uganda, riunita per interrogarsi sulla ricostruzione del Paese dopo la dittatura e la guerra, in un contesto politico e sociale disgregato, diviso e con un popolo costretto a vivere in povertà estrema. Per motivi prudenziali, non venne usato il termine "Liberazione", che aveva una connotazione rivoluzionaria e sovversiva. Ci si propose come "Christ is Communion and Life" (CCL). Fu veramente sorprendente e consolante verificare come proporre testi di don Giussani, invitare alla lettura della Scuola di comunità quale ca-

techesi settimanale, e presentare i gesti tipici del movimento trovarono una corrispondenza in tante persone.

Avvennero incontri commoventi, che meriterebbero di essere descritti con maggiore dettaglio. La piena adesione alla comunità (attraverso la convivenza, i gesti educativi culturali e caritativi, e la catechesi) cambia radicalmente la persona, che diventa immediatamente missionaria. Un fiorire di incontri e di sorprese<sup>14</sup>. Si va da un già maturo insegnante, da sempre attivo cristiano, perseguitato perché cattolico impegnato in politica, John Bongomin, alla giovanissima studentessa Rose Busingye, che incontrando padre Tiboni, ne diventò figlia spirituale. Il *Diario di Rose*<sup>15</sup> descrive un itinerario spirituale che la portò, attraverso Tiboni, a legarsi profondamente a don Giussani, fino a diventare *Memor Domini*. John è di tribù Acholi, di ceppo Lwo, che ha le sue radici in Sudan, mentre Rose è una Muchiga, legata alle etnie rwandesi. Persone appartenenti a popoli di lingue, culture, tradizioni diversissime, unite dal cristianesimo e affascinate dal carisma di don Giussani. John e Rose lo avrebbero conosciuto di persona. Aderirono anche persone di religione protestante e musulmana, affascinate dal richiamo al senso religioso<sup>16</sup> e alla intensa vita di comunità.

I Padri Bianchi *Mapeera* Simeon Lourdel e Amans Delmas arrivarono nel 1879 e già nel 1885 i primi cristiani subirono una tre-

---

<sup>14</sup> L. GIUSSANI, *All'origine della pretesa cristiana*, Volume secondo del PerCorso, Rizzoli, Milano 2001, 124: «Così l'uomo si sente in "tentazione": più attirato verso ciò che è lontano dal suo interesse finale e che perciò lo mette in contraddizione con se stesso. Se non resiste alla tentazione, la sua scelta è "male". Normalmente l'uomo non può resistere a lungo da solo alla tentazione. Gesù Cristo è l'essere che gli ridà continuamente il potere di scegliere bene, cioè di essere libero: "Se rimanete fedeli alla mia parola, sarete davvero miei discepoli; conoscerete la verità e la verità vi farà liberi". [...] Egli è venuto nel mondo per richiamare l'uomo al fondo di tutte le questioni, alla sua struttura fondamentale e alla sua situazione reale. Tutti i problemi, infatti, che l'uomo è chiamato dalla prova della vita a risolvere si complicano, invece di sciogliersi, se non sono salvati determinati valori fondamentali. Gesù Cristo è venuto a richiamare l'uomo alla *religiosità* vera, senza della quale è menzogna ogni pretesa di soluzione» [nota omessa].

<sup>15</sup> R. BUSINGYE, *Il Diario di Rose*, in "Litterae Communionis - CL" n. 2/1983, 23-26.

<sup>16</sup> Quello relativo al senso religioso è uno dei temi centrali nella riflessione di don Giussani. Cf. L. GIUSSANI, *Il senso religioso*. Volume primo del PerCorso, Rizzoli, Milano 2010, e ID., *Il senso religioso*, in G. B. MONTINI - L. GIUSSANI, *Sul senso religioso*. Introduzione di M. Borghesi, Bur, Milano 2009, 77-127.

menda persecuzione, affrontata con coraggio e letizia. Così avvenne per i primi aderenti a CL in Uganda. Il 22 novembre 1982, in un villaggio nel “triangolo di Lwero”, a nord di Kampala, un giovane insegnante e catechista, Francis Bakanibona, venne ucciso dai soldati, perché nonostante le loro minacce continuò le riunioni di preghiera e meditazione<sup>17</sup>. La passione per l’annuncio di Cristo rese Francis degno seguace di Charles Lwanga e compagni, martiri poco più di cento anni prima.

Vivevamo nella sequela di un carisma cattolico, cioè universale.

### **La sfida dell’AIDS: una tragedia diventa un miracolo**

Verso la metà degli anni Ottanta, in Uganda emerse con dimensioni catastrofiche l’epidemia dell’AIDS: una tragedia che tuttavia si è trasformata nell’epopea del popolo ugandese. Da una prevalenza del 30% (nel 1986, 3 persone su 10 erano infette con il virus HIV e destinate a una morte certa per mancanza, allora, di qualunque terapia), in una decade si passò a una prevalenza attorno all’8%. Innanzitutto, la gente reagì e non abbandonò i malati, nonostante la paura e lo stigma che accompagnavano questa malattia trasmessa per via sessuale.

Nacquero numerosissime organizzazioni spontanee che si prendevano cura dei malati. Tra queste, legate a persone di Comunione e Liberazione fiorirono gruppi di sostegno e ascolto, soprattutto a Kitgum, Hoima e Kampala, ma anche in Rwanda<sup>18</sup>, sono chiamati Meeting Point. La forte connotazione di attenzione alla persona e alla sua responsabilità e dignità ha fatto in modo che queste realtà si siano sviluppate, rimanendo fedeli all’impeto originario degli iniziatori, costituendo una vera e propria testimonianza di carità. Esse durano tutt’ora, offrendo cura e accoglienza a migliaia di persone, donne e bambini, lavorando per la loro crescita. Tale attenzione educativa ha portato a far sorgere, attorno a queste realtà di accoglienza e cura, anche vere e proprie scuole prima informali, poi formali e rico-

<sup>17</sup> Cf. A. SAVORANA, *Vita di don Giussani*, 639-641 e 924. V. anche L. GIUSSANI, *Si può (veramente?!) vivere così?*, Rizzoli, Milano 1996, 273 e S.M. PACI, *Francis, il primo martire di CL*, in “30Giorni” n. 10 (1994), 62-63.

<sup>18</sup> Cf. A. COSTANZI, *Dove non muore la speranza*, in “Litterae Communionis – Tracce” n. 5 (2000), 18-20.

nosciute dallo Stato. Per esempio, la scuola *Luigi Giussani* di Kampala è oggi una delle istituzioni educative più apprezzate del Paese.

Nei diversi Meeting Point si coinvolgono anche protestanti e musulmani: si tratta di ecumenismo e dialogo interreligioso nati dalla carità. Molti dei fondatori di questi gruppi sono morti per la malattia, testimoniando una vera e propria santità: Rose Akumu<sup>19</sup>, Ketty Opoka, Elly Ongee, Veronica Asaba.

Significativa la storia di Veronica Asaba, di nascita musulmana e chiamata Zamu. Accolta dal Meeting Point di Hoima, ne divenne una leader indiscussa. Quando chiese di potere diventare cristiana come coloro che l'avevano accolta e le avevano offerto un senso nelle sofferenze e nella malattia, il padre, commosso per l'accoglienza che la figlia aveva avuto e la vera e propria salvezza che aveva incontrato, accettò la richiesta e concesse la sua benedizione al Battesimo, "affinché la figlia fosse pienamente felice".

Il governo, inoltre, diede spazio a tutte le realtà vive della società ugandese nella lotta all'epidemia. Pertanto, è nata la famosa strategia ABC: Abstinence (ritardare il debutto sessuale fino al matrimonio o comunque il più possibile); Be faithful (vivere in rapporti matrimoniali stabili); Condom (chi proprio non potesse assumere i primi due comportamenti primari farà ricorso a precauzioni). Tale approccio permette a tutte le realtà, religiose e laiche, chiese e strutture statali, di combattere il vero nemico. Da questa intelligente e inclusiva strategia, che permette alla Chiesa e alle religioni di offrire un contributo fondamentale alla lotta alla malattia, nasce il successo nel ridurre l'impatto dell'epidemia<sup>20</sup>.

## Conflitti, presenza e santità

La mia permanenza in Uganda, dal 1980 al 2009, con un altro periodo di 11 mesi dal maggio 2016 all'aprile 2017, è stata anche caratterizzata dal conflitto in Nord Uganda (1985–2011), uno dei

---

<sup>19</sup> Cf. *Il sacrificio di Rose*, in *Lettere a Litterae*, in "Litterae Communionis – CL" n. 7 (1992), 64.

<sup>20</sup> Cf. E. C. GREEN – D. T. HALPERIN – V. NANTUYLA – J. A. HOGLE, *Uganda's HIV Prevention Success: The Role of Sexual Behavior Change and the National Response*, published online May 11, 2006, doi: 10.1007/s10461-006-9073-y, <https://www.ncbi.nlm.nih.gov/pmc/articles/PMC1544373/>.

conflitti più lunghi e sanguinosi della storia africana moderna. Il colpo di stato che portò al potere Yoweri Museveni segnò la sconfitta del governo guidato da Tito Okello, di tribù Acholi, proveniente da Kitgum, dove mi trovavo con la famiglia.

In questo lungo periodo di conflitto emersero con maggior chiarezza gli elementi fondanti della presenza di Comunione e Liberazione: la dimensione comunitaria (mai da soli, o comunque sempre con rapporti e riferimenti intensi e chiari per vivere personalmente qualunque situazione), la famiglia e una vocazione definita erano le condizioni preferenziali per una testimonianza che si sviluppava sempre attraverso un lavoro all'interno di contesti precisi, come ospedali o scuole.

Un passaggio fondamentale ebbe luogo nel gennaio 1986, di fronte alla situazione di gravi disordini seguita al colpo di stato che portò al potere Yoweri Museveni. Interpretando la coscienza di tutte le persone presenti a Kitgum, il 15 marzo 1987 scrivevamo:

Dalla fine di agosto dello scorso anno siamo tutti rifugiati nelle case dell'Ospedale Missionario St. Joseph, avendo dovuto, per motivi di sicurezza, lasciare le abitazioni in città. Continuiamo la presenza nei due Ospedali che sono sempre rimasti aperti e, per quello che è possibile, hanno servito la popolazione.

Il pericolo è stato grande e così la paura. Soprattutto siamo stati preoccupati per i bambini, forse più che per noi stessi.

Un fatto ci ha colpiti durante questo difficile periodo: dappertutto, tranne rare eccezioni dovute alla gravissima situazione o a coercizione, i Volontari e i Missionari sono rimasti al posto. Perché?

Cerchiamo di spiegarvi le ragioni della nostra scelta. Quando il pericolo per la vita si è fatto più grave, quando l'attività ospedaliera si è ridotta drasticamente, quando le autorità competenti facevano pressioni su di noi perché almeno le famiglie, come fatto in precedenza nel gennaio del 1986, lasciassero la zona, ci si è interrogati profondamente sul senso della nostra presenza a Kitgum.

Un elemento è stato decisivo: non si è trattato di prendere una decisione solo per noi stessi. È stato chiaro che c'erano anche gli amici ugandesi. Questi amici, con volti, famiglie, erano in pericolo come noi, ben più di noi. Ormai numerosissimi erano i rifugiati negli Ospedali e nelle Missioni.

Potevamo forse andarcene e lasciarli al loro destino?

Improvvisamente ci siamo accorti che il sogno con cui eravamo par-

titi per l’Africa si era in qualche modo realizzato. Un incontro era avvenuto, una affezione reciproca era nata, una amicizia ne era risultata. Si può forse lasciare un amico nei guai? Condividere i suoi bisogni e necessità ci è sembrata una ragione adeguata per rischiare. Alcuni di noi, come loro, sono “*displaced*” (sfollati) e hanno offerto le loro case per dare un tetto ad amici o a sconosciuti che hanno avuto le abitazioni bruciate.

La seconda ragione per restare è stato l’accorgersi che si può fare un dono se c’è una sovrabbondanza del cuore. Possiamo condividere veramente se c’è un cuore grande, ma allora avremmo dovuto sparire, con la nostra umanità così povera: i medici frustrati dal poco lavoro, spesso duro e senza soddisfazioni – i geometri senza materiale per costruire, le mogli senza molto da cucinare, costrette ad usare la stufetta a carbone degli Acholi. E poi pieni di timore.

Abbiamo trovato la sovrabbondanza del cuore in un affidamento totale al Signore della vita, Gesù. In Lui abbiamo trovato il coraggio di decidere per i nostri figli, sicuri che nulla accade se non perché avvenga il Suo regno, cioè la vita nuova, la felicità per noi e per tutti gli uomini, che inizia qui in terra.

In tutto questo ci siamo aiutati tra di noi. Siamo anche stati molto aiutati dal coraggio dei Missionari, delle suore e di alcuni volontari che, come a Kalongo e a Patongo, sono stati capaci di affrontare situazioni difficilissime e gravi. Altri, come a Pajule, sono isolati dall’agosto dello scorso anno. A loro ed ad altri che non citiamo, va tutta la nostra riconoscenza.

La scommessa, la sfida hanno dato frutti.

Il primo, il più bello, è l’affetto che la gente ci ha dimostrato. Gli amici si sono rivelati amici. Spesso ci hanno protetti essi stessi nei momenti più pericolosi, mostrando una particolare cura per i nostri bambini.

E poi, siamo contenti. È l’esperienza del centuplo. La “paura fa novanta” ma, come dice Chesterton, “non è vero che uno più uno fa due; ma uno più uno fa duemila volte uno”. L’amicizia permette che il sogno della giovinezza si realizzi. La volontà non è più bloccata dalla paura o dalla meschinità. Soprattutto abbiamo notato la serenità dei nostri bambini, che anche nei periodi più tesi, non hanno dato segni di ansia. E i bambini sono lo specchio più fedele del nostro stato d’animo.

In terzo luogo, è nata in noi la creatività per gesti ed iniziative capaci di comunicare l’entusiasmo che ci anima. I medici hanno organiz-

zato corsi di aggiornamento per medici e paramedici, i geometri hanno inventato una “scuola per muratori”; si è cercato di usare le risorse degli Ospedali (sapone, sale e zucchero) anche al servizio dei campi dei profughi e di altre persone bisognose. Il tutto è avvenuto spesso udendo il suono sinistro di armi automatiche ed esplosioni di granate. Ora molti altri sono nelle nostre stesse condizioni e forse peggio.

Vorremmo con questa lettera comunicarvi tutta la nostra partecipazione alle vostre difficoltà. Vi chiediamo di scriverci perché tutto ciò che sperimentate è importante per noi. E chi sta bene, ci scriva lo stesso e nella situazione tranquilla che gli è donata (non è merito vostro come non è colpa nostra); viva tutto ciò che deve fare tenendo presente gli amici di Kalongo, di Matany, di Pajule, di Patongo, di Namokora, di Palabeck, di Gulu, di Lira, di Alito, di Aliwang.

In molti luoghi, come a Kitgum, sarà necessario ripensare tutto il programma [di cooperazione]. La fantasia nasce dall'impeto del cuore, dall'entusiasmo. Molti tra noi ricordano quanta fantasia e idee abbiamo avuto quando ci siamo innamorati la prima volta.

Forse è questa la parola più giusta: abbiamo riscoperto nella materialità della sofferenza e delle difficoltà (di quanti fatti terribili e crudeli siamo stati testimoni) quell'innamoramento per Cristo e per gli uomini che tanti o pochi anni fa ci ha spinto a lasciare le nostre famiglie, gli amici, la casa, una situazione confortevole, per condividere, in un luogo che non conoscevamo, la vita dei più poveri<sup>21</sup>.

Questa lettera riassume gli aspetti essenziali della presenza missionaria vissuta e in atto in Uganda: innanzitutto, partire dalla condivisione della situazione del popolo che si incontra, della loro cultura, delle loro tradizioni, esperienze, gioie e dolori; laddove possibile, offrire il nostro servizio alla Chiesa, immergendoci nella sua vita ordinaria, ma anche condividendone le sue stesse sfide, tra conflitti e martirio.

C'è un fatto, quasi sconosciuto, che è avvenuto mentre l'*Holy Spirit Movement* imperversava nelle aree rurali dei distretti del nord Uganda, e il governo controllava solo le città principali. I comandanti dei guerriglieri, che pretendevano di combattere per volontà

---

<sup>21</sup> Uganda. *Perché restiamo*, (a cura di E. Castelli), in “Litterae Communis – CL” n. 6/1987, 10-12: 11-12.

di Dio, imponevano in tutti i villaggi di essere riconosciuti come messaggeri divini. Infatti, la prima loro leader Alice si faceva chiamare Lakwena: “apostolo, chiamata”. Pertanto, imponeva ai catechisti di abiurare la fede cattolica e accogliere la “nuova verità”, pena la morte. In pochi mesi, oltre cinquanta catechisti furono barbaramente uccisi a colpi di machete per essere rimasti fedeli alla loro fede e alla Chiesa.

Abbiamo condiviso la vita delle persone che ci erano state date. Questo coraggio della fede e l'unità tra di noi hanno sempre incuriosito e attirato chi ci incontrava. Dall'altra parte, ovunque eravamo, ci sentivamo a casa nostra, cioè dove dovevamo stare in quel momento, liberi di andare o rimanere, a seconda delle circostanze, delle opportunità e della vivibilità della situazione.

Ricordatevi delle due grandi regole che costruiranno la vostra opera, che è l'inizio della nostra opera: 1) L'abbandono a Dio – la preghiera –, la familiarità fiduciosa con Colui che ha fatto mare, cielo, terra, passato e futuro. 2) La familiarità semplice tra di voi, la comunità vissuta tra di voi: curate l'espressione di questo affidamento tra voi. Non abbiate altra preoccupazione che di tornarci a casa più “grandi”, più come il Signore, anche se vi chiedesse di imitarne la solitudine.

Ragazzi miei, non c'entra nulla che riusciate o no a fare: Dio fa sì che diventiamo capipopolo come Mosè, o solitari come Cristo in Croce. [...] Padre Beduschi, uno dei primi missionari in Africa, ci rimase tre anni, facendo un Battesimo e morendo di peste nera. Amici miei, ricordiamoci che Dio è vero, e che la realtà è amarLo. E basta. In conclusione, tutte le difficoltà, tutta la mancanza di risposta, tutta la tentativa amarezza per non poter fare, tutta la mortificazione per uno sbaglio, altro non è che richiamo all'essenziale, Dio e il suo Cristo<sup>22</sup>.

La purezza e la chiarezza di indicazione che don Giussani ci offriva permettevano una grande libertà di sacrificio, di dedizione e di

---

<sup>22</sup> L. GIUSSANI, «*Tu sol – pensando – o ideal, sei vero*», a cura di M. Camisassa, in “*Litterae Communionis – Tracce*” n. 1 (1999), rispettivamente: Lettera del 12.2.62 e Lettera del 14.2.62, V e IX.

obbedienza anche a lasciare le proprie case e a separarsi dai propri cari, nei momenti di difficoltà. Più volte mogli e bambini dovettero essere evacuati nei momenti di grande pericolo. Eppure, siamo sempre “stati con”, abbiamo avuto la grazia di non fuggire mai. E la gente si è legata a noi e ci sentiva parte del loro popolo.

Nel 1996, per lavoro mi recavo frequentemente in Rwanda e, quindi, transitavo quasi ogni settimana dall'aeroporto di Entebbe. Questa frequentazione mi permise di entrare in regolare contatto con un migrante iracheno che era rimasto bloccato nell'aeroporto, dopo l'espulsione dalla Svezia. Arrivato a Entebbe, per alcuni mesi rimase con la moglie gravida e un figlio maschio bloccato nella sala di attesa degli arrivi. Una storia con sorprendenti analogie con il famoso film interpretato da Tom Hanks, *Terminal*. Avevo cercato in vari modi di aiutarlo: contattando i suoi familiari in Germania (dove voleva giungere alla fine del suo avventuroso viaggio), mobilitando l'ACNUR (Alto Commissariato delle Nazioni Unite per i Rifugiati) in Uganda, scrivendo all'ufficio immigrazione, contattando l'Ambasciata italiana. Non ottenni risultati, ma questo iracheno rimase incuriosito dal mio interessamento e dai nostri dialoghi quasi settimanali. Tutto si risolse quando il presidente Ugandese, Museveni, rientrando da un suo viaggio, vide questa famiglia nella sala di attesa. Diede subito ordine di farla entrare nel Paese e di assegnare loro una casa. Andarono ad abitare non lontano da casa nostra, a Kampala. Ebbene, tutti gli anni la mattina di Natale, veniva a bussare alla mia porta per farmi gli auguri. Ci frequentammo per tutto il tempo in cui rimase “ospite” del presidente dell'Uganda, imparai a conoscere meglio la sua storia di profugo curdo, la sua famiglia estesa e la sua religione musulmana. Non mi chiese altro che un'occupazione, rifiutando qualsiasi aiuto in denaro. Era un ingegnere e trovò lavoro in un negozio di riparazione di elettrodomestici. Poi ripartì, ma rimasi molto colpito dal fatto che per dimostrare la sua gratitudine, venisse puntualmente a farci gli auguri nel giorno in cui i cristiani celebrano la nascita di Gesù. Una comprensione profonda del motivo che mi aveva mosso a interessarmi di lui: perché ero cristiano.

## **Il protagonista della storia**

Dopo il colpo di stato di Museveni del 26 gennaio 1986, le famiglie e i bambini erano stati evacuati in previsione di potenziali pericoli dovuti alle forze del deposto presidente Okello, in rotta dalla capita-

le Kampala verso il nord e verso il Sudan. Eravamo rimasti in cinque: quattro medici e un agronomo, abile in logistica. Alla notizia della caduta della capitale nelle mani del National Resistance Army di Museveni, nella città di Kitgum si era scatenata la caccia a tutti coloro che non appartenevano alla tribù degli Acholi, che erano stati sconfitti da un esercito prevalentemente di popolazioni del sud Uganda. Fu un'ecatombe. Nei giorni successivi al colpo di stato, esercitammo più volte l'opera di misericordia di seppellire i morti, che giacevano abbandonati nelle strade o nella savana. Un vasto prato vicino alle caserme di Pajimo da allora fu chiamato "il cimitero di Cion Gwok" (ginocchio di cane). Così era stato soprannominato il comandante delle truppe di stanza a Kitgum, che aveva fatto sterminare tutte le persone di tribù Ankole come il nemico Museveni.

Una mattina venni informato che una mia infermiera, Grace, incinta al sesto mese, era stata arrestata e portata alle caserme. Come direttore dell'ospedale, dovevo fare qualcosa e mi recai, da solo, alla caserma di Pajimo, chiedendo di incontrare il comandante. Arrivando ai cancelli passai davanti al "cimitero" dove sapevo si trovavano le fosse comuni. Il comandante, piuttosto irritato, mi ricevette e, brusco, mi comunicò che la mia infermiera era stata arrestata perché di tribù Lango, cioè straniera e per di più sorella di un militare nemico. Vedendolo irremovibile alle mie richieste di liberare la donna perché incinta, chiesi aiuto nella preghiera silenziosa e mi venne in mente improvvisamente Gesù che, entrato in Cafarnao, incontra il centurione che gli chiede la guarigione del servo malato (cf. Lc 7, 1-10). Allora dissi al maggiore Cion Gwok: «Io sono direttore dell'ospedale e comando molto personale, che mi obbedisce. Tu sei il comandante delle tue truppe, che devono eseguire, sempre, i tuoi ordini. Io non ho argomenti per convincerti, ma tu puoi, se vuoi, fare un gesto di misericordia e perdonare questa donna e liberarla. Se vuoi puoi farlo, perché ne hai il potere». Mi ricordo che il militare si infuriò tremendamente e per un momento mi dolsi di essermi mosso da solo. Pensai di poter finire nel cimitero lì di fianco! Al sommo dell'ira, mi cacciò via in malo modo e tornai, spaventato e triste, all'ospedale. La mattina successiva Grace fu liberata: un miracolo! Mi ricordai allora un brano di una lettera che Giussani inviò ai primi giessini in Brasile:

Siate innamorati del Signore che vi ha scelti per iniziare una cosa che potrà avere grande frutto per il Suo Regno: e non vi importi nulla eccetto che di essere lì, ubbidienti e volenterosi. "Gratiam agi-

mus propter magnam gloriam tuam” (Ti ringraziamo per la tua grande gloria, *ndr*). E un lembo della sua gloria siete pur voi, non ciò che riuscite a fare, ma voi, la vostra offerta<sup>23</sup>.

Tutta la nostra “missione” può essere contenuta in questo episodio, perché è Gesù che opera, suggerisce le parole e permette di salvare le vite, oggi come duemila anni fa. «Il vero protagonista della storia è il mendicante: Cristo mendicante del cuore dell'uomo e il cuore dell'uomo mendicante di Cristo»<sup>24</sup>.

---

<sup>23</sup> L. GIUSSANI, «*Tu sol – pensando – o ideal, sei vero*», Lettera del 28.2.62, X.

<sup>24</sup> Testimonianza di don Luigi Giussani durante l'incontro del Santo Padre Giovanni Paolo II con i movimenti ecclesiali e le nuove comunità, Roma, 30 maggio 1998; in L. GIUSSANI – S. ALBERTO – J. PRADES, *Generare tracce nella storia del mondo*, 11.



# Esperienza di vita in Uganda

❖ ANDREA NEMBRINI

Dal Settembre del 2016 vivo a Kampala, in Uganda, dove lavoro come insegnante per la *Luigi Giussani Pre-Primary and Primary School*. La mia esperienza di missione è quindi piuttosto breve e certamente immatura. Cercherò comunque di descriverla, mettendo in luce quegli aspetti che, a mio avviso, potrebbero costituire degli spunti utili per la riflessione del presente volume.

Inizio dicendo che nella mia storia personale e nella mia esperienza di cristiano non ho mai sentito una precisa chiamata alla *missio ad gentes* in senso stretto. Ricordo che da ragazzino mi capitò di ascoltare con interesse e commozione i racconti di certi preti missionari. Forse lo feci anche con una certa sentimentalità e infatti quei racconti non sono bastati ad accendere in me una passione missionaria capace di concretizzarsi in scelte di vita. È vero invece che nel mio incontro con Cristo, avvenuto poi in modo più personale e maturo attraverso il movimento di Comunione e Liberazione, il mio interesse per la dimensione missionaria è cresciuto. Questo non perché mi sia stata sottolineata l'importanza dell'evangelizzazione in quanto tale, ma per la scoperta che la missione è componente – direi – quasi fisiologica di una vera esperienza di fede, vissuta in comunione con la comunità della Chiesa.

Questo è dunque il primo rilievo che vorrei mettere in luce: secondo il carisma di don Giussani, l'impeto missionario è innanzitutto conseguenza naturale di una fede vissuta integralmente, esito ovvio della sovrabbondanza di verità e di bellezza che il cristiano sperimenta nell'incontro con Cristo e nella vita di comunità della Sua Chiesa. Solo un interesse vivo per questa esperienza può sviluppare adeguatamente tutte le dimensioni della vita cristiana, che don Giussani riassumeva in tre aspetti: la cultura, la carità e – appunto – la missione. La parola “missione” è la sintesi delle due categorie proprie di questa integralità di esperienza cristiana, cioè: «*unità* nella

concezione e nell'attuazione del nostro avvenimento, e *valorizzazione* di tutto ciò che esiste»<sup>1</sup>.

Nell'educazione del movimento mi è sempre stato insegnato che la prima terra di missione è quella del mio cuore. Che il primo livello, cioè, di missione deve riguardare la mia quotidiana conversione nel cammino della fede, che non c'è *missio ad gentes* senza la consapevolezza che la prima *gens* da convertire sono io. Diceva ancora don Giussani: «La primissima missione, che sta all'origine di ogni cosa, la primissima missione è la missione sull'io stesso»<sup>2</sup>. Ritengo fondamentale questa sottolineatura per poter guardare con verità anche alla missione in senso stretto che oggi mi trovo a vivere. Se infatti il primo luogo di missione sono io, allora il mio tentativo di annuncio del Vangelo e di costruzione qui in Uganda sarà sempre ultimamente libero dall'esito, sia esso un successo o un apparente fallimento. In una lettera ai primi ragazzi di Gioventù Studentesca<sup>3</sup> partiti in missione per il Brasile, don Giussani scriveva: «Non è importante quello che riuscirete a fare: è decisivo quello che riuscirete ad essere»<sup>4</sup>.

Personalmente, quando sono partito per l'Uganda, sono stato accompagnato da queste parole: «Perché si parte per la missione? Solo per conoscere di più Cristo, per nient'altro». Custodire il proprio incontro personale con Cristo e la novità di cambiamento che Egli ha introdotto nella nostra persona mi sembra essere non solo la condizione iniziale per il fiorire in noi di ogni ardore missionario, ma anche la sorgente di energia per sostenerne lo slancio continuo nell'incontro con il mondo. All'origine di tutto c'è la creatura nuova «alla quale è dato il compito, fra l'altro, di animare tutto il resto della creazione»<sup>5</sup> – affermava ancora don Giussani. Alla luce di questa coscienza, infatti, è evidente che la missione altro non è che la conseguenza dell'umanissimo desiderio di comunicare a tutti una cosa bella che ci è accaduta e che ha cambiato la nostra vita per sempre.

---

<sup>1</sup> L. GIUSSANI, *Fraternità: Dimora dell'io*. Appunti dall'intervento dell'Autore al Consiglio nazionale di Comunione e Liberazione, svoltosi a Milano il 23 novembre 1996, in "Litterae Communionis – Tracce" n. 11 (1996), II.

<sup>2</sup> *Ibid.*, III.

<sup>3</sup> *V. supra*, nota 2, 109.

<sup>4</sup> L. GIUSSANI, «*Tu sol – pensando – o ideal, sei vero*», a cura di M. Camisasca, in "Litterae Communionis – Tracce", n. 1 (1999), Lettera del 12.2.62, V.

<sup>5</sup> L. GIUSSANI, *Fraternità: Dimora dell'io*, III.

In secondo luogo, in questi anni di appartenenza a Comunione e Liberazione mi ha colpito la grande premura con cui, nel momento in cui sorge in alcuni il desiderio di partire per una missione lontana, questo desiderio venga messo in dialogo con la consapevolezza che la missione cristiana è sempre e ovunque, indipendentemente dal luogo in cui si vive. È questo un richiamo che accompagna costantemente la vita degli aderenti a Comunione e Liberazione, la cui verità mi è stata testimoniata da tanti. *In primis* proprio da don Giussani che, se avesse sentito il richiamo alla missione solo come disponibilità a partire per terre straniere non cristianizzate, non avrebbe mai iniziato l'esperienza del movimento che mi ha educato alla fede. E questo mi porta di nuovo a riflettere sul concetto di *gens*. Mi pare infatti che i tempi che stiamo vivendo siano tali per cui la *missio ad gentes* non possa più coincidere solo con l'annuncio del Vangelo in terre lontane da quelle tradizionalmente cristiane: com'è evidente, sono ormai molto più *gentes* gli europei che non – per esempio – gli ugandesi, la cui nazione oggi si professa tra le più cristiane al mondo, le cui chiese sono piene, e dove ogni gesto pubblico è accompagnato da una cerimonia religiosa. Nella prospettiva di don Giussani c'è quindi un secondo aspetto del concetto di missione che pone l'accento sulla realtà più prossima alla persona cristiana, prima che su quella delle lontane popolazioni non cristiane. Vertice di questa sua concezione appare la vita dei *Memores Domini*<sup>6</sup>, in cui ogni membro «si impegna alla missione vivendo il proprio lavoro o la propria professione come luogo della Memoria di Cristo»<sup>7</sup>. In questo senso, non è missionario solo chi lascia la propria patria, ma ogni cristiano che vive la memoria di Cristo e che fa così di ogni realtà che lo circonda una potenziale terra di missione. A me pare che questo secondo aspetto sia altrettanto importante in relazione alla concezione di Chiesa che il cristiano è chiamato a vivere, dovesse partire per l'Afri-

---

<sup>6</sup> L'Associazione Laicale *Memores Domini*, comunemente denominata «Gruppo adulto», riunisce persone di Comunione e Liberazione che seguono una vocazione di dedizione totale a Dio vivendo nel mondo. I fattori portanti della vita dei *Memores Domini* sono la contemplazione, intesa come memoria tendenzialmente continua di Cristo, e la missione, cioè la passione a portare l'annuncio cristiano nella vita di tutti gli uomini.

<sup>7</sup> «Dallo Statuto della Associazione ecclesiale *Memores Domini*», in L. GIUSSANI, *Si può vivere così? Uno strano approccio all'esistenza cristiana*, Rizzoli, Milano 2007, 446.

ca o rimanere per tutta la vita – per esempio – nel proprio paese di provincia a prendersi cura di un figlio disabile. Come diceva ancora don Giussani:

Ogni nostra attività, e questo è significativo, è missionaria. L'attività dei responsabili ultimi è una attività missionaria; ma anche l'infusso che uno ha sui suoi amici è missionario; l'azione che uno svolge nei riguardi dei ragazzi che trova in Università, oppure che conosce per caso, è missionaria<sup>8</sup>.

Giussani, pur avendo scelto per sé di fare il missionario “in patria”, amava ripetere: «Bisogna svuotare lo stivale!» – espressione conosciuta in seguito all'esortazione di Papa Giovanni Paolo II al movimento nel 1984, con cui invitava Comunione e Liberazione a considerare la possibilità della missione in senso stretto<sup>9</sup>. Se ho accettato di partire per l'Uganda è certamente anche per l'eco che quelle parole hanno prodotto in me. Eppure, ritengo fondamentale tenere viva la consapevolezza che l'ardore missionario non nasce da un'entusiasta particolare, slegata dal cuore dell'esperienza cristiana, ma ne costituisce piuttosto l'effetto più visibile, articolato sui tre livelli che ho tentato di descrivere. Affermo questo a maggior ragione perché non solo getta luce sulle ragioni della mia disponibilità a partire per l'Uganda, ma anche sulla posizione d'animo che oggi sento più corretta per rimanere qui e per affrontare le sfide del contesto in cui vivo.

Ci sarebbe poi un terzo punto che vorrei enfatizzare, per poter proseguire nella mia riflessione. Occorre però che racconti brevemente la storia della scuola in cui lavoro, inscindibilmente legata alla figura della sua direttrice, Rose Busingye. La scuola sorge alle porte di una grande baraccopoli della città chiamata Kireka, ma conosciuta anche con il nome di Acholi Quarter perché i suoi abitanti sono in gran parte Acholi (una tribù originaria del nord Uganda), fuggiti nella capitale durante il periodo della guerra civile. È qui che nel 1992 la *Memor Domini* Rose Busingye iniziò la sua attività di infermiera. La sua attenzione fu fin da subito rivolta alla terribile piaga dei malati di AIDS, in particolare alle donne sieropositive. Imme-

<sup>8</sup> L. GIUSSANI, *Fraternità: Dimora dell'io*, II.

<sup>9</sup> Cf. GIOVANNI PAOLO II, *Discorso al Movimento di Comunione e Liberazione nel XXX anniversario di fondazione*, 29 settembre 1984.

diatamente Rose si rese conto che il bisogno di quelle donne era ben più profondo delle medicine (per le quali esse mostrano addirittura scarso interesse); esso aveva invece a che fare con il senso stesso della vita. Aiutare quelle donne significava prima di tutto rispondere alla domanda: ma la vita, pur in queste circostanze terribili, vale ancora la pena di essere vissuta? Così Rose, invece che occuparsi soltanto della loro salute, cominciò ad offrire loro la propria amicizia, a trascorrere il proprio tempo con loro, a giocare con i loro bambini, a offrire loro la propria compagnia, alla luce della sua personale esperienza di fede, nata in seno a Comunione e Liberazione. Rose stessa racconta della grande preferenza che don Giussani ebbe per lei. Una preferenza che, d'altra parte, è lo stesso metodo con cui Dio si muove nella storia, scegliendo alcuni per raggiungere tutti.

Nacque così, nel cuore dello slum di Kampala, il Meeting Point International (oggi una ONG ufficialmente riconosciuta), un luogo in cui le donne incontrate da Rose potessero curare la propria malattia, ma soprattutto condividere la vita, facendo insieme un cammino di consapevolezza e di fede. Il cuore del Meeting Point International coincide infatti con la scoperta che l'essere umano, agli occhi di Cristo, possiede un valore infinito, che nessuna malattia, povertà o violenza possono distruggere. È questo, a detta di Rose, uno degli insegnamenti fondamentali che don Giussani stesso le ha trasmesso, quando le disse: «Ricordati che se anche fossi stata l'unica persona sulla terra, Cristo sarebbe venuto a morire per te. Anzi, è venuto per te». Questo annuncio e questa testimonianza hanno portato, nel pur cristiano ma complicatissimo contesto ugandese, una novità eccezionale che sta dando frutti tanto luminosi quanto inaspettati. Tra questi, il desiderio delle donne del Meeting Point International di costruire una scuola per i loro figli, un luogo cioè «dove anche i nostri figli possano fare la stessa esperienza di bellezza che Rose ci ha fatto fare, un luogo dove possano scoprire il valore infinito che sono». Le scuole Luigi Giussani, che oggi ospitano circa mille studenti e coprono l'intero ciclo scolastico dalla materna alle superiori, nascono dunque come tentativo di risposta a questo desiderio, a questo sussulto di consapevolezza.

Questa storia, a mio avviso, mette bene in luce il terzo rilievo sul concetto di missione che stava molto a cuore a don Giussani: la missione è guidata da una passione per l'uomo, da un gusto per l'uomo e per il suo destino. Mi ha sempre colpito leggere il racconto del suo incontro con un missionario brasiliano nel 1960, che,

per andare a far visita a un villaggio sulle sponde del Rio delle Amazzoni, si metteva le galosce e affrontava un enorme pantano. Giussani commentava:

Sarò stato lì almeno mezz'ora senza muovermi pensando: “Ma guarda cos'è il cristianesimo! Quest'uomo che rischia la pelle per uno (uno!), per andare a trovare uno che prima non aveva mai conosciuto e che magari non avrebbe mai più visto nella vita, per portargli una parola e per segnare un gesto di amicizia!”. Insomma io ricordo con quel momento, con quell'istante, la percezione vivida del fatto che il cristianesimo nasce proprio come amore all'uomo<sup>10</sup>.

In questi ultimi anni mi è sembrato di capire che missione significa esattamente andare incontro a questo “uno”, tentando di attraversare, passo dopo passo, tutta la distanza infinita che la differenza culturale può frapporre tra me e lui, certi che Cristo può colmarla in un istante. Come ha fatto Rose, che ha incontrato queste donne una ad una, senza la preoccupazione di costruire innanzitutto delle strutture, ma animata dal desiderio di “segnare un gesto di amicizia”. E per questo non c'è nessuna forza da esercitare; come recita il Concilio Vaticano II: «la verità non si impone che per la forza della verità stessa»<sup>11</sup>, testimoniata da questa passione infinita per l'altro.

Che cosa significa tutto questo nella mia situazione attuale?

Io lavoro in una scuola, e il mio compito è quello di farla funzionare nel modo migliore possibile, occupandomi della bellezza e dell'ordine della struttura, della formazione degli insegnanti, del rapporto con gli studenti e con i genitori. Pur avendo a che fare con persone di altre confessioni, l'ispirazione della scuola è inequivocabilmente cristiana cattolica. Vale a dire che il nostro approccio culturale è quello cristiano: Cristo è la chiave che spiega ogni cosa. Di fronte a ogni pagina, a ogni notizia del mondo o a ogni esperienza di vita, ognuno è invitato a paragonare tutto con l'esperienza della realtà di Cristo e della Chiesa. Questo lavoro culturale non si traduce mai in strategie o forme (di cui la società ugandese è fortemente impregnata), ma nella condivisione di un cammino di conoscenza di se

<sup>10</sup> A. SAVORANA, *Vita di don Giussani*, Rizzoli, Milano 2013, 282.

<sup>11</sup> CONCILIO VATICANO II, Dichiarazione sulla libertà religiosa *Dignitatis Humanae*, 7 dicembre 1965, 1.

stessi e della realtà, e quindi, ultimamente, di Cristo. Don Giussani ci ha educato al fatto che Cristo è l'unica risposta al cuore dell'uomo, e così, nella mia esperienza di *missio ad gentes*, la proposta dell'esperienza cristiana si accompagna inscindibilmente a un risveglio di questo cuore, con tutta la sua capacità di ragione e di affezione.

Ciò significa, per esempio, accompagnare una madre (che si ritiene una buona cristiana perché legge la Bibbia) a comprendere che, anche se nell'Antico Testamento sono presenti molti episodi di punizioni corporali, per educare la propria bambina di dieci anni non è necessario bastonarla, ma esiste la possibilità di rischiare sulla sua libertà, di imparare a volerle bene senza temere i suoi errori, di fare insieme, con pazienza e fiducia, tutto il cammino necessario per lo sbocciare della sua persona.

Un altro esempio concreto: in una società in cui porre una domanda è ancora considerato solo un segno di ignoranza o, nel peggiore dei casi, di sfrontatezza, introdurre una riflessione con il proprio collegio docenti sul fatto che essa invece costituisce l'unica strada per una comprensione della realtà rappresenta, a mio avviso, un primo vero passo di missione. Un punto necessario perché si possa realizzare ciò che diceva Papa Giovanni Paolo II in un suo intervento tante volte ripreso da don Giussani:

Non ci sarà fedeltà [...] se non si troverà nel cuore dell'uomo una domanda, per la quale solo Dio offre risposta, dico meglio, per la quale solo Dio è la risposta<sup>12</sup>.

*Missio ad gentes* è dunque anche un'educazione alla ragione secondo tutta la sua potenzialità, che si esprime proprio attraverso la dinamica della domanda.

La passione all'uomo a cui don Giussani ci ha educato arriva dunque fino a toccare il cuore della vita dell'uomo, nelle sue dimensioni di ragione e di affezione. La mia esperienza di missione si concretizza oggi nel compito di costruire una scuola che vuole essere un luogo capace di educare questa ragione e questa affezione, di risvegliare l'umano che c'è in ognuna delle persone che incontro, siano esse studenti, professori o genitori. In fondo quel che continuamente faccio

---

<sup>12</sup> GIOVANNI PAOLO II, *Omelia*, Viaggio nella Repubblica Dominicana, Messico e Bahamas, 26 gennaio 1979.

nelle mie giornate è cercare di raggiungere il cuore dell'altro, di bruciare la distanza culturale infinita che sembra dividerci, nella condivisione della quotidianità con tutte le sue sfide, in cui la mia stessa fede è sottoposta continuamente a nuova verifica: non tanto dunque uno sforzo di bontà, ma la condivisione di un cammino. Diceva ancora don Giussani:

La carità è condividere, prima ancora che dare. Il dare, come tale, può lasciare un profondo distacco fra me e gli altri e, in qualche modo, può favorire una soddisfazione isolante. Invece, il condividere è una norma di purezza senza fine e una regola di dedizione senza limite<sup>13</sup>.

In fondo credo che andare in missione sia questo “portare se stessi”, e basta; con estrema umiltà, certi che ogni uomo ha in sé la possibilità di rendersi conto del valore infinito che è agli occhi del Signore. Come ribadisce spesso Papa Francesco, «noi dobbiamo avviare processi, più che occupare spazi»<sup>14</sup>, favorendo l'incontro con una Presenza che cambia e pone una novità nella vita.

Condivisione, infatti, significa accettare di mettersi in rapporto, perché l'umano si risveglia solo all'interno di un rapporto, e non per un annuncio astratto. Ma un rapporto chiede tempo, chiede una convivenza. Occorre dunque darsi il tempo di questa convivenza, armati di una speranza che solo la fede può dare. Una volta ho sentito Julián Carrón, Presidente della Fraternità di Comunione e Liberazione<sup>15</sup>, affermare che «Cristo dialoga direttamente con il cuore». Questa è la grande speranza che può sostenere il dialogo con popoli lontani dalla cultura cristiana.

Allora può capitare di dover trascorrere tre ore di fronte a una bambina che non ammette di avere rotto un vetro con un sasso, consapevoli che nel mondo in cui è cresciuta, la menzogna non è distinguibile dalla verità, anzi, è necessaria alla sopravvivenza, e mentire è largamente accettato anche contro ogni evidenza. Ma quelle tre ore

<sup>13</sup> L. GIUSSANI, *Porta la speranza. Primi scritti*, a cura di E. Buzzi, prefazione di G. Feliciani, Marietti 1820, Genova 1997, 71.

<sup>14</sup> A. SPADARO, *Intervista a Papa Francesco*, in “La Civiltà Cattolica” n. 3918, 19 settembre 2013, 449-477: 468.

<sup>15</sup> *V. supra*, nota 80, 133.

in attesa della verità, in attesa che sorga l'“io” di quella bambina, non sono sprecate: sono il momento in cui per lei si gioca il senso della vita intera, il momento in cui può accadere per lei la scoperta impensabile che “la verità la farà libera”.

In conclusione, vorrei sottolineare un'ultima sfumatura. Mi pare che, nella concezione del carisma di don Giussani, la condizione della *missio ad gentes* non sia tanto il sacrificio del singolo, quanto piuttosto la testimonianza di una comunità cristiana. Guardo con estrema ammirazione a certi santi preti comboniani che hanno trascorso la vita in solitudine, nel periodo della prima evangelizzazione dell'Africa, ma capisco anche che non è questo il metodo dell'educazione che ho ricevuto nel movimento. Personalmente, faccio esperienza quotidiana della necessità di un riferimento a una compagnia che, senza sostituirsi a me in alcun modo, mi sia di conforto. E allo stesso tempo, sperimento quanto lo spettacolo dell'unità sia la luce più efficace per testimoniare il regno di Dio su questa terra. Nella già menzionata lettera ai ragazzi di Gioventù Studentesca in Brasile, don Giussani ricordava loro le due grandi regole della missione:

- 1) L'abbandono a Dio – la preghiera –, la familiarità fiduciosa con Colui che ha fatto mare, cielo, terra, passato e futuro.
- 2) La familiarità semplice tra voi, la comunità vissuta tra di voi: curate l'espressione di questo affiatamento tra di voi<sup>16</sup>.

E in un'altra lettera, di pochi giorni dopo, scriveva:

Non sostituite il miraggio d'una affermazione della vostra personalità, d'una vostra “opera”, d'un vostro esito, d'una vostra soddisfazione, d'un vostro punto di vista, d'un vostro puntiglio all'amore della Croce di Cristo, cioè all'amore del Regno di Dio. Non sostituite la vostra piccola misura al Mistero<sup>17</sup>.

<sup>16</sup> L. GIUSSANI, «*Tu sol – pensando – o ideal, sei vero*», Lettera del 12.2.62, V.

<sup>17</sup> Ibid., Lettera del 20.3.62, X.



# Esperienza di vita in Nigeria

❖ BARBARA PEPOLI

Che cosa vuole dire annunciare il Vangelo in un contesto non cristiano? Che cosa significa vivere la mia vocazione, la mia fede, in Nigeria? Il punto che sta all'inizio della mia partenza per Lagos, e ne è il fondamento anche adesso, è una intuizione venutami quando mi è stato chiesto di partire.

Appartengo ai *Memores Domini*<sup>1</sup> dal 1993. Nel 1998 ho fatto la Professione. Vivevo nella Casa di Rimini, ero felice della mia vita, della mia vocazione, del lavoro, della compagnia. Un giorno, durante le vacanze estive, venne a casa nostra Anna Maria Chiarabini, originaria della Casa di Rimini e in missione in Nigeria da diversi anni. Un caldo pomeriggio di agosto, a bruciapelo mi chiese: «Ma tu verresti in Nigeria ad aiutarmi?». Io non avevo assolutamente in mente la missione: vivevo la mia quotidianità come in missione e non mi mancava nulla. Quando quella domanda è stata posta, ciò che mi è venuto in mente è stata una frase di san Francesco, su cui da un po' stavo meditando: «Chi sei Tu? Chi sono io?» (cf. FF 1915). Ecco, in quel momento ho pensato: «Ma io questo lavoro su “Chi sei Tu? Chi sono io?” posso farlo anche in Nigeria». Questo è stato il mio “sì”, come un invito di Cristo a vivere quelle domande, a scoprire di più quel rapporto in un altro contesto, senza cambiare il punto di lavoro. Non staccarmi dal “Chi sei Tu? Chi sono io?” è stata la mia salvezza, è la mia salvezza ancora oggi.

Pochi giorni prima della partenza, sono andata a salutare don Julián Carrón, Presidente della Fraternità di Comunione e Liberazione<sup>2</sup>. Don Giussani era morto da alcuni mesi, e don Carrón mi disse: «Vai per vivere la tua vocazione». Era ancora lo stesso compito di quelle domande che mi ripeteva. Sono questi i due tesori che ho por-

---

<sup>1</sup> *V. supra*, nota 6, 181.

<sup>2</sup> *V. supra*, nota 80, 133.

tato con me: quell'intuizione iniziale e quella raccomandazione del mio amico don Carrón.

Così sono arrivata in Nigeria, nel 2005. Le sorprese sono state più di quante ne potessi immaginare. Le condizioni di vita, viste da un' europea, sembravano impossibili, eppure la gente viveva: una violenza non sperimentata prima, sia nei rapporti che nella società; la mancanza dell'essenziale, o meglio, di ciò che a me sembrava essenziale. Tutto era diverso, dagli odori alla lingua.

In Nigeria esisteva una Casa di *Memores Domini* dal 1988, nata a seguito di un invito dell'allora Nunzio Apostolico e del Cardinale Anthony Olubunmi Okogie. C'erano una scuola materna e primaria (SS. Peter and Paul School) e due cliniche (St. Kizito Clinic) in due diverse aree di Lagos. Io avevo il compito di occuparmi della parte amministrativa di queste opere. Esisteva già una comunità di Comunione e Liberazione, che comprendeva anche un gruppo di universitari.

Il giorno dopo il mio arrivo, io, Anna Maria, Pier Alberto e Teresa siamo andati a un incontro del movimento in università. C'erano una ventina di studenti e si faceva Scuola di comunità<sup>3</sup> sul testo *Qualcosa dentro qualcosa*<sup>4</sup>. Io non capivo quasi nulla, perché conoscevo ancora troppo poco l'inglese. Guardavo fuori dalla finestra, catturata dalla quantità di gente che si affollava in strada, dai colori, dalla sporcizia e dalla violenza che si percepiva. Tuttavia, quei ragazzi, che non avevo mai visto prima, mi erano familiari. Da dove nasceva quella esperienza di familiarità, che si è ripetuta tante volte con persone totalmente sconosciute? Dal cercare Cristo, l'amore della mia vita, Colui che mi aveva conquistato a vent'anni e che mi aveva attratto così tanto da desiderare, più di ogni altra cosa, di stare con Lui e conoscerLo sempre di più, perché in quel rapporto scoprivo me stessa. Che cosa mi ha accompagnato in quei primi giorni e fino a oggi? La compagnia di Cristo, Cristo stesso. È diventata sempre più familiare la Sua presenza, attraverso il reale che, così diverso, mi interpellava: se esisteva, era perché qualcuno lo stava facendo in quel momento. Il Capitolo decimo de *Il senso religioso*<sup>5</sup> di don Giussani è stato un

<sup>3</sup> *V. supra*, nota 21, 151.

<sup>4</sup> *Qualcosa dentro qualcosa*. Assemblea Internazionale Responsabili di Comunione e Liberazione, tenutasi a La Thuile tra il 27 e il 31 agosto 2005. Supplemento n. 2 a "Litterae Communionis - Tracce" n. 8/2005.

<sup>5</sup> L. GIUSSANI, *Il senso religioso*, Volume primo del PerCorso, Rizzoli, Milano 2010, 139-150.

grande aiuto nello scoprire la Nigeria come un terreno di verifica eccezionale: tutto ciò che c'è rimanda ad altro, la realtà non si fa da sé, io non mi faccio da me:

L'evidenza più grande e profonda che percepisco è che io *non mi faccio da me*, non sto facendomi da me. Non mi do l'essere, non mi do la realtà che sono, sono "dato". È l'attimo adulto della scoperta di me stesso come dipendente da qualcosa d'altro<sup>6</sup>.

In altre parole: «Io sono "tu-che-mi-fai"»<sup>7</sup>. Direi che questo è stato ed è, almeno tentativamente, lo sguardo su di me e su chi incontro e incontro. Questa coscienza, anche se non coerente tante volte, mi ha permesso di accogliere con simpatia chi c'era, dai giovani studenti pieni di domande ai collaboratori in clinica e a scuola, fino ai pazienti e ai bambini: l'altro come uno amato, guardato, creato, al quale Dio dava il respiro come me in quel preciso momento, uno fatto a immagine e somiglianza di Dio come me, e per questo destinato alla felicità e alla pienezza.

Non posso parlare della missione senza parlare del mio inizio, del mio incontro con Cristo. Io non sapevo neanche di esistere prima di quel triduo pasquale<sup>8</sup> con Gioventù Studentesca<sup>9</sup> nel 1987. Eravamo circa 7.000 studenti. Io mi trovavo in fondo al salone e sentivo rimbombare le parole: cuore, desiderio. In quel momento ho scoperto che i desideri sepolti del mio cuore non erano da buttare via, non ero la sola ad avere questo desiderio infinito e mai sazio. C'era una via. La prima volta che ho sentito don Giussani a Milano, le sue parole mi si sono piantate dentro. Citava il Deuteronomio: «Perché tu sia felice...» (cf. Dt 6,3). Dallo stupore e dalla commozione di questa scoperta di Lui che ama me, e di me che cerco Lui, è nata ed è stata sostenuta la mia vocazione, la mia persona, il mio modo di stare al lavoro, in Casa e con i nuovi amici nigeriani. Assolutamente null'altro al mondo avrebbe potuto darmi quella tranquilla familiarità in un contesto così diverso, soprattutto a me, che di natura ho paura di tutto.

<sup>6</sup> Ibid., 146.

<sup>7</sup> *Ivi*.

<sup>8</sup> *V. supra*, nota 8, 144.

<sup>9</sup> *V. supra*, nota 2, 109.

In uno dei primi incontri in università in Nigeria avevo conosciuto Charles e Peter. Charles tutt'ora è uno dei miei più grandi amici. È ingegnere, lavora in una ditta di costruzioni e nel tempo libero fa dei lavori di manutenzione per le nostre scuole e le nostre cliniche. Proviene da una famiglia cattolica: è abituato ad andare a messa tutti i giorni e a recitare il Rosario in famiglia tutte le mattine. Racconta che ogni giorno i suoi genitori bussavano alla sua porta per chiamarlo a partecipare al Rosario, mentre lui magari voleva dormire qualche minuto in più. Quando ha incontrato Comunione e Liberazione, è rimasto colpito dal fatto che ciò che veniva offerto innanzitutto era un'amicizia, oltre al fatto che andando in gita si recitasse l'Angelus in riva all'Oceano, o che alla Scuola di comunità ci fossero protestanti, pentecostali e anche musulmani. Charles racconta spesso come l'incontro con il movimento sia stato una liberazione per lui: ha rappresentato il passaggio da una rigida tensione a comportarsi bene e a rispettare certe regole giuste, a una compagnia che ti educa a chi sei tu, al tuo cuore, nella scoperta di che cosa ti corrisponde, di Colui che ti corrisponde. Non più un "non fare certe cose perché non sono giuste", ma perché non mi corrispondono. Si tratta di conoscere l'infinita attesa di cui è fatto il cuore, svelarne l'attesa di Cristo, di un amore senza limiti tale che, quando se ne è fatta esperienza, per meno non si può vivere.

Ho tanti esempi, in questo senso, di miei amici di Comunione e Liberazione. Per esempio, Godfrey era fidanzato con una ragazza, stavano decidendo di sposarsi, con tante pressioni dalle famiglie di entrambi. Tutto sembrava a posto: la casa, il lavoro... A un certo punto Godfrey pensa: «Ma questa ragazza cosa cerca davvero in me? Mi ama gratuitamente o vuole semplicemente sistemarsi?». Così, le parla e decidono di sospendere la relazione: non c'era stato nessun litigio o nessun tradimento, c'era invece il desiderio di un amore vero e totale, che Godfrey aveva sperimentato e che in lui non si spegne più.

All'inizio, io e Alba andavamo a fare Scuola di comunità in due università: UNILAG e Oceanography School. In questa seconda università non ci era permesso l'utilizzo di una stanza, quindi tenevamo il nostro incontro nel parcheggio davanti alla scuola, alle sei del pomeriggio, in un posto pieno di zanzare. David si agitava quando arrivavamo, cominciava a chiamare gli amici alla Scuola di comunità, si preoccupava se non arrivavano in tempo o non venivano. Un giorno gli ho detto: «David, noi veniamo solo per te, non ti agitare, anche se fossi solo tu, noi veniamo!». Non era per escludere gli altri,

ma era il modo di raggiungere veramente tutti: solo se David era colpito, affascinato, conquistato da Cristo, gli altri sarebbero stati attratti; solo se David si fosse accorto di quanto Cristo lo preferiva, si sarebbe commosso e avrebbe conosciuto Cristo. Dopo tanti anni, anche David è diventato un grande amico. Ancora ricorda quel momento e, quando si accorge che altri si agitano in “preoccupazioni missionarie”, racconta questo episodio come una pietra miliare nella sua esperienza: lì ha capito di essere chiamato, di essere guardato. Ora David lavora con noi in clinica come addetto alla logistica.

Un giorno è arrivata una delle nostre tante pazienti positive all’HIV, vedova con due figli, una affetta da TB e l’altro dall’HIV. Vivevano in un sottoscala a Jakade, la baraccopoli in cui è situata la nostra clinica. Chi si occupava della famiglia era Nnamdi, di 8 anni: procurava da mangiare per la mamma e la sorella, e veniva in clinica a dirci quando la mamma stava molto male. La madre quel giorno era venuta per comunicarci che voleva tornare al villaggio di origine, perché sentiva che stava peggiorando (in effetti la malattia stava aggravandosi rapidamente), però prima voleva affidarci il bambino, Nnamdi. Io non sapevo cosa fare, ma mi venne in mente David: se c’era uno che sapeva accogliere gratuitamente, era David. Gli chiesi se fosse disponibile e lui disse di sì. Mentre cercavo di spiegargli meglio la situazione, le condizioni del bambino, l’impossibilità di sapere quando la madre sarebbe tornata, David mi interruppe: «Barbara, ti ho detto di sì, è sì: lo prendo con me». Il giorno dopo, la madre portò Nnamdi in clinica. Ci incontrammo attorno a un tavolo io, Alba, David e Nnamdi. La madre spiegò che desiderava tornare al villaggio e che avrebbe voluto lasciare il bambino in custodia a noi. Io gli chiesi se avesse voluto rimanere e gli dissi che sarebbe potuto stare con David. Nnamdi, un ragazzino maturato molto in fretta, guardò serio David e poi la madre. La madre gli disse: «Di’ di sì». Si girò e annuì. Da quel momento, ho visto David diventare padre di quel ragazzino, lo ha cresciuto con amorevole paternità. Una volta, mentre tornava dal lavoro, lo ha trovato tutto sporco: evidentemente Nnamdi aveva giocato un po’ “liberamente”. David lo guardò e gli disse: «Guarda come sei sporco, guarda me: chi è più bello tra me e te? Chi preferisci?». David mi spiegava raccontandomelo: «Sai, sgridarlo o picchiarlo non serve a niente, deve capire cosa è più bello nella vita, e seguirlo».

Dopo il mio arrivo a Lagos, come accennato, ho cominciato a lavorare alla scuola SS. Peter and Paul e alla clinica St. Kizito, opere di proprietà dell’Arcidiocesi di Lagos. A scuola avevamo circa 700 stu-

denti. I bambini non stavano tutti nelle classi disponibili, quindi erano divisi in due turni: uno alla mattina e uno al pomeriggio. Le loro famiglie appartenevano a diverse religioni: 15% circa musulmano; 15% pagano, legato ai riti tradizionali; il restante 70% cristiano, di innumerevoli denominazioni; solo il 20% era cattolico. La nostra è una scuola cattolica: all'inizio della giornata, durante l'assemblea generale, preghiamo e a fine mattinata recitiamo l'Angelus; nel pomeriggio, due volte alla settimana, si tengono le lezioni di catechismo a partecipazione libera. Molte scuole private a Lagos hanno *vision* e *mission* molto ben definite e altisonanti. Quelle appartenenti a certe comunità sono di solito fortemente orientate a imporre la propria religione. Noi, alla SS. Peter and Paul School, e successivamente alla St. John School, a che cosa educiamo? Il fondamento è il metodo proposto ne *Il rischio educativo*<sup>10</sup> di don Giussani: educare al significato della realtà. Il significato della realtà non può essere spiegato da un altro: ognuno, ogni studente, deve scoprirlo e verificarlo personalmente, mettendo in gioco tutta la propria criticità, accettando seriamente la proposta che viene da un'autorità, che propone una tradizione. È una sfida interessante, perché da un certo punto di vista sarebbe più facile affermare dei valori, chiedendo di aderirvi. Tuttavia, scommettere sulla libertà dell'altro, che sia un insegnante o uno studente, è più impegnativo: richiede più tempo e implica il rischio della libertà dell'altro, ma è impagabilmente più interessante!

I nostri insegnanti per la maggior parte non sono cattolici, ma la proposta del nostro metodo è fatta a tutti nello stesso modo. Ciò che ci interessa è educare il cuore, «*il cuore dell'uomo così come Dio l'ha fatto*»<sup>11</sup>: è al cuore che ci rivolgiamo, così che la ragione non sia chiusa nel razionalismo, ma sia aperta alla totalità dei fattori della realtà<sup>12</sup>. Non ci può essere fede senza educazione del cuore e della ragione. Tale educazione avviene in un cammino di scoperta della pertinenza della fede alle esigenze della vita: «*la fede esalta la razionalità, vuol dire che la fede corrisponde alle esigenze fondamentali e originali del cuore di ogni uomo*»<sup>13</sup>. Ciò che desidero per i miei insegnanti e studenti, genitori e colleghi, è che siano liberi e felici, cioè

<sup>10</sup> L. GIUSSANI, *Il rischio educativo*, Rizzoli, Milano 2005.

<sup>11</sup> *Ibid.*, 15-16.

<sup>12</sup> Cf. L. GIUSSANI, *Il senso religioso*, 19-22.

<sup>13</sup> L. GIUSSANI, *Il rischio educativo*, 21.

che scoprono il desiderio infinito di cui sono fatti e Cristo come l'unico corrispondente a tale aspirazione infinita. Solo così scopriranno la dignità che hanno, il valore infinito che sono, e potranno vivere con certezza nell'affrontare tutte le situazioni della vita. Spesso ci ripetiamo che il cuore è infallibile: questo è verissimo ed è il punto di partenza per ogni rapporto, in qualsiasi contesto e a qualsiasi religione appartenga l'altra persona. Il cuore, il desiderio di felicità, di giustizia, di bellezza, è ciò che costituisce e ultimamente muove tutti. Questa è la leva per un cambiamento, quindi anche per il cambiamento della Nigeria, che deve restare o ridiventare più se stessa, non una fotocopia sbiadita dell'Occidente.

Anni fa nella nostra scuola c'era un bimbo, Quadri, arrivato da noi all'età della scuola materna. Era affetto da una grave malattia genetica, "sickle cell" (anemia falciforme che si manifesta con crisi dolorosissime e scarso accrescimento, portando a morte precoce). Quadri era molto piccolo per la sua età e a un certo punto la sua vista ha cominciato a calare rapidamente, a causa di un tumore benigno all'ipofisi. La famiglia era musulmana e aveva mandato il figlio alla nostra scuola probabilmente perché era la più vicina ed economica. Quadri era un bimbo sensibile e simpaticissimo. Più la malattia cresceva, più il legame con lui si rafforzava. Aveva sempre più bisogno di assistenza. La nostra assistente sociale accompagnava lui e la mamma per visite regolari in un ospedale specializzato dall'altra parte della città, in cui doveva presentarsi prima delle sette del mattino. A un certo punto, Quadri non riusciva più a vedere la lavagna e a riconoscere i compagni, però desiderava venire a scuola tutti i giorni. Sapeva usare tutti gli altri sensi per muoversi, giocare e imparare. Tutti gli volevano bene perché era sempre allegro e intraprendente, finché un peggioramento delle condizioni di salute lo ha costretto a rimanere a casa. È stato necessario un intervento chirurgico molto delicato e costoso. Quadri si è sottoposto all'intervento con letizia, come suo solito, e il giorno precedente ha chiesto «quella collana per pregare che hanno Barbara e Alba». Così Helen, l'assistente sociale, gli ha prestato il Rosario e il santino di don Giussani, che si è stretto al cuore. Dopo l'intervento non c'è stato il miglioramento atteso. Il padre, demoralizzato dalle condizioni del figlio, lo percepiva come un peso inutile che gravava sulla famiglia, mentre la madre cercava di prendersene cura come poteva. Questo ha generato tensioni e contrasti tra loro, fino al punto che il padre se ne è andato, abbandonando la moglie con tutti i figli. La nostra assisten-

te sociale e alcuni volontari andavano tutti i giorni a casa di Quadri per aiutare la madre a lavarlo, a fargli compagnia, a dargli da mangiare, a continuare qualche lezione scolastica. La madre e la nonna erano estremamente grate, e ringraziavano sempre Dio per la nostra presenza. Dopo qualche mese, in seguito a gravi complicazioni, Quadri è morto a casa. Ora la sorellina frequenta la scuola SS. Peter and Paul e, in fugaci momenti di intimità, ci chiede: «La mamma mi ha detto che mio fratello è in Cielo con Gesù, ma dov'è?». La nostra è stata una compagnia a quella famiglia, a quella mamma, nel rispetto del suo amore, partendo dalla domanda a Cristo che li aiutasse a guardare a quel figlio secondo la sua totalità, abbracciati dallo sguardo di preferenza di Cristo. Posso offrire agli altri solo quello che muove me.

Nell'impatto con questa realtà così bisognosa la tentazione è quella di affannarsi per offrire dei servizi: le persone qui hanno bisogno di scuole, di supporto medico, nutrizionale, di farmaci, ecc. Ma è evidente che tutto ciò non basta. Noi, per esempio, siamo coinvolti in tutte queste attività, ma il bisogno è ancora lì e anche se si riuscisse a rispondere a tutte le necessità, il nostro sforzo non basterebbe. Tante volte mi scontro con il bisogno estremo. Arrivano al Centro Nutrizionale di St. Kizito Clinic delle madri con figli piccoli malnutriti: non hanno una casa, non hanno cibo, non hanno soldi per le cure mediche; non è nemmeno immaginabile che mandino i figli a scuola; non hanno un lavoro... C'è da mettersi le mani nei capelli! Quando queste situazioni ci raggiungono, ci facciamo in quattro per aiutarli: li registriamo al Centro Nutrizionale, dove ricevono il cibo giornaliero e il pacco alimentare da portare a casa; distribuiamo vestiti che spesso ci vengono donati; iniziamo le cure mediche di riabilitazione; a volte affittiamo delle stanze per dare loro un luogo dove vivere; iscriviamo i bambini a scuola e li invitiamo anche a momenti settimanali o mensili in cui offriamo una compagnia. Di fronte a queste necessità, la domanda che mi faccio è: che cosa desidera questa persona? Di che cosa ha veramente bisogno? E quindi: di che cosa ho bisogno io per vivere? Posso avere una vita più agiata, ma il bisogno è lo stesso. Una volta, durante una conversazione, un'amica italiana arrivata in Nigeria da poco, era ancora sorpresa che non ci fosse energia elettrica costante nella nostra casa. Mentre faceva la lista delle cose che non si possono fare quando manca l'energia elettrica, Rose, una *Memor Domini* ugandese in visita da noi, la interruppe: «Ma quando eri in Italia, dove c'è sempre energia elettrica, eri

più felice?». Questo è stato un punto decisivo, che sempre porto con me: che cosa mi fa felice? Di che cosa ho bisogno io? Solo se ho chiaro di che cosa ho bisogno io, di Chi ho bisogno io, allora posso avere un rapporto libero con l'altro e offrire un reale aiuto, non un miraggio di breve durata.

Un giorno è venuta alla nostra clinica una signora, Adebayo, con un figlio molto malnutrito. Veniva dal villaggio Egun, poco distante dalla clinica. Nel suo villaggio credevano che il bambino avesse una maledizione, quindi avevano deciso che la madre dovesse abbandonarlo. Lei non voleva farlo. Così, lo ha portato da noi. La nostra dottoressa Alda lo ha accolto, lo abbiamo curato al Centro Nutrizionale, il bambino si è ripreso e dopo diversi mesi lui e la mamma sono stati riaccettati all'interno del loro villaggio. Un giorno è venuta un'amica dall'Italia a trovarci e, mentre visitavamo la clinica, la signora Adebayo era lì in fila alla farmacia. Le chiesi come stava, le presentai l'amica che, incuriosita, volle conoscerla meglio. Attraverso la traduzione dell'assistente sociale (Adebayo parla solo Egun e Yoruba), raccontò delle credenze pagane riguardo a suo figlio, il rifiuto da parte del suo villaggio, famiglia compresa, e di come questo l'avesse spinto a venire alla St. Kizito Clinic. «Quando io sono arrivata, l'infermiera ci ha accolto: qui c'era Gesù che mi ha accolto, ha curato mio figlio; Gesù mi ha dato le medicine; Gesù mi ha dato il cibo». Io ero più stupita dell'amica italiana, non immaginavo quanto questa donna, appartenente alla tradizione pagana, avesse colto il senso della nostra dedizione, avesse dato un nome preciso a ciò che le era successo. Adebayo è diventata un'amica: ha seguito un corso di sartoria e produce le divise per la scuola. Quando ha avuto un altro figlio, è subito venuta a mostrarcelo piena di gioia. Ora vive lontano dalla nostra clinica, in un villaggio di pescatori, ma ogni tanto viene a trovarci, ci regala del pesce o dei vestiti cuciti da lei.

All'inizio quello che offriamo è una compagnia, in cui le persone possano sentirsi abbracciate, in cui siano guardate senza misure, accolte, con il desiderio che lo sguardo con cui Cristo guarda me e la persona davanti a me possa essere percepito da loro, perché si possano accorgere che sono amate. È la libertà dell'altro, il cuore dell'altro che intercetta questo bene e risponde, quando meno ce lo aspettiamo e quando le nostre strette misure magari non spererebbero in lui o in lei.

Recentemente, diverse donne musulmane sono arrivate al Centro Nutrizionale. Fuggite dal nord della Nigeria, dalle guerre di Bo-

ko Haram, sono venute a Lagos in cerca di riparo e fortuna. Generalmente giungono al Centro Nutrizionale perché capita che un vicino o un conoscente parli loro di noi. Lì comincia un'amicizia, un accompagnamento: mentre con le varie cure i bambini iniziano a stare meglio e guadagnano peso, le madri sono introdotte ad alcune lezioni in cui imparano un mestiere. Quando incontriamo queste situazioni, il bisogno più grande di queste persone è quello di sapere di essere amate. L'anno scorso, nel momento di crisi maggiore, abbiamo accolto un gruppo di quindici coppie musulmane fuggite da Boko Haram. Le aveva accompagnate il leader del gruppo. Io pensavo che il loro bisogno fosse di ricevere delle cure, un alloggio, ecc. Invece, il loro capo mi disse che avevano scelto di venire da noi perché si fidavano di noi, sapevano che noi potevamo rispondere a quello che volevano: «Vogliono avere figli, hanno perso tutto nella guerra, le loro famiglie sono state decimate. Ora vogliono ricominciare: vogliono figli». Erano venute a conoscenza del nostro corso in Natural Family Planning (metodi naturali di regolazione delle nascite, usati in Nigeria prevalentemente per favorire il concepimento) e volevano essere aiutate ad avere nuovi figli. Questo mi ha fatto capire meglio che non sono io a decidere quale sia il bisogno dell'altro. Io non avrei mai immaginato che, avendo perso tutto, quelle donne partissero da lì; invece, per la loro vita la cosa più necessaria era avere un figlio. E, in effetti, erano molto ragionevoli, perché il desiderio di un figlio, di una nuova vita, era ciò che più rispondeva al desiderio di ricominciare a vivere, ancora più dei loro tentativi di rimettersi in piedi da sé.

Tra i tanti studenti che hanno terminato le nostre scuole materne e primarie, ne selezioniamo alcuni che sosteniamo anche alle scuole superiori. A un certo punto ci siamo posti una domanda: «Paghiamo la loro retta scolastica, ci assicuriamo che finiscano le scuole superiori, ma come comunichiamo loro la cosa più cara che ci è successa?». Così, abbiamo cominciato a organizzare delle uscite mensili con loro. Questi ragazzi (una ventina) provengono tutti da baraccopoli e da famiglie disastrose. Alcuni erano infanti dei quali ci siamo presi cura anni fa al Centro Nutrizionale. Ora vivono in condizioni quasi disumane: i muri neri a causa dei fumi e dell'umidità, l'odore nauseante delle fogne di scarico a cielo aperto, l'immondizia usata per riempire le buche delle strade, le violenze e le ingiustizie quotidiane. Non siamo in grado di toglierli da quel contesto, che misteriosamente è la realtà in cui Dio li ha messi. Tuttavia, abbiamo pen-

sato di fare vedere loro le cose belle, il bello del Creato. Abbiamo cominciato a portarli all'Oceano, che alcuni non avevano mai visto, oppure a un mini parco naturale, situato alla periferia di Lagos. Di tutto il gruppo di ragazzi, solo quattro erano cattolici, mentre gli altri appartenevano a varie chiese e sette, oppure erano musulmani.

Solitamente organizziamo le gite di sabato, perché di domenica ognuno partecipa alle proprie funzioni religiose, in orari veramente diversi, e quelli delle chiese pentecostali si trattengono per quasi mezza giornata in chiesa. Il sabato quindi è il giorno libero: partiamo per la nostra attività, con l'accordo che al ritorno ci si dedichi ai lavori domestici. I gesti sono semplici: gita, giochi e canti, si mangia e torniamo. Intanto, si ammira, per esempio, l'Oceano immenso: lì il cielo è azzurro, non grigio come in città; la sabbia è dorata, non nera come le strade della baraccopoli; gli spazi sono ampi e si gode di un'amicizia. Di fronte all'immensità dell'Oceano è semplice stupirsi: chi ha fatto questo? Chi ci dona questo? Chi ci dona questa amicizia? Si tratta di aiutarsi a guardare la realtà come un regalo dato, un regalo non chiesto: nessuno potrebbe chiedere una cosa tanto grande come l'Oceano. Poi Gesù ha messo anche le palme sulle spiagge di cui non vedi la fine, e c'è sempre il venticello. E dentro la noce di cocco c'è quel succo così dissetante... Insomma, tante idee meravigliose tutte insieme. Che si conosca questa realtà, che non si dia per scontato niente, che ci si aiuti a guardarla, a rispettarla, a gustarne: tutto questo può succedere solo se si riconosce da chi arriva, qualsiasi nome gli si dia. Così si giunge alla certezza di un Padre che ci dona la realtà: se un Padre mi dona tutta la realtà, mi dona l'amicizia, che cosa ci può spaventare? Il significato della realtà, persino della circostanza, anche quella difficile, che questi ragazzi devono affrontare quando tornano alle loro "case", è un Padre che me la dona ora.

Così, succede che ragazzi di strada di etnie diverse, di religioni differenti, comincino a essere amici. Questo per me è un miracolo, perché la parola amicizia qui a Lagos è sconosciuta. Se cominciano a trattarsi da amici, significa che ognuno inizia a cogliere chi è l'altro e chi è lui o lei. Si aiutano nei compiti, vanno a scuola insieme donandosi compagnia e protezione, vanno a trovare il genitore o il fratello malato dell'amico: tutte cose molto inusuali, soprattutto nell'ambiente delle baraccopoli. C'è uno slogan famoso a Lagos: «No money, no friend» (niente soldi, niente amici). Questo fornisce bene l'idea di strumentalizzazione dei rapporti. In questo gruppetto di ragazzi che incontriamo non è così: sta nascendo una realtà nuova. Ve-

nerdì pomeriggio, quando la scuola finisce presto, vengono tutti in clinica, stiamo insieme un po': si canta, si parla, si accolgono i nuovi, si discute degli esami. Recentemente i ragazzi mi avevano chiesto qualcosa da leggere. Nel mio ufficio avevo tante copie dell'opera *Miguel Mañara*<sup>14</sup> di Milosz. Così, ho dato loro quei libretti. Poi sono tornati perché la lettura era troppo difficile. Allora ho proposto di leggerlo insieme, cosa che facciamo il venerdì pomeriggio. Abbiamo quindi deciso di preparare una recita sull'opera. I ragazzi si sono entusiasmatisi, soprattutto sul capitolo secondo, quando avviene la dichiarazione d'amore tra Girolama e Don Miguel: un amore puro, una bellezza dell'anima che attrae, il rispetto con timore e tremore dell'altro. A me ha colpito molto la domanda di uno dei giovani, Martins: «Perché Miguel si accorge del male fatto solo quando incontra Girolama?». Non è una regola che ti fa pentire e cambiare, ma l'attrazione di una bellezza, di una bellezza che vorresti anche tu. Miguel sapeva tutto il male che stava facendo, e ne andava orgoglioso, ma davanti alla purezza di Girolama vede veramente se stesso e desidera altro per sé.

Un giorno abbiamo avuto degli ospiti in clinica e i ragazzi hanno fatto una danza locale di accoglienza. Gli ospiti entusiasti hanno dato loro dei soldi. Quando gli ospiti sono andati via, i ragazzi si sono presentati in ufficio: «Barbara, ci hanno dato questi soldi». Me li volevano consegnare. Io mi sono quasi commossa: in questi ragazzi, che hanno realmente fame, vince la fiducia e l'affidarsi, più che il bisogno materiale.

Nel 2019 si sono tenute le elezioni presidenziali in Nigeria: il clima era abbastanza teso, tanto che furono spostate di una settimana. Il governo dichiarò il “no movement”, per cui non poteva circolare nessun mezzo di trasporto durante la giornata elettorale. La nuova data delle elezioni coincise con l'appuntamento mensile della Scuola di comunità in videocollegamento con don Carrón, cui partecipavamo in differita. Mentre tutti eravamo tesi per le elezioni, per la sicurezza del Paese, quella mattina mi colse di sorpresa un sms di Martins: «Oggi è confermata la Scuola di comunità? Nella mia zona è tutto tranquillo!». Tutti noi eravamo in ansia, ma i più giovani ci risvegliavano all'essenziale!

---

<sup>14</sup> O. V. MILOSZ, *Miguel Mañara. Mefiboseth. Saulo di Tarso*, Jaca Book, Milano 2010, 23-68.

In conclusione, direi che il contributo di Comunione e Liberazione alla Chiesa locale e alla realtà tutta è il lavoro su una nuova percezione ultima di sé, di chi sono io: “io sono Tu-che-mi-fai”. Questa percezione ultima di sé, che sento urgente anche come bisogno mio, è il contributo fondamentale che posso offrire a questa gente, a questo luogo, forse qui più che in un Paese già cristiano. Qui è essenziale ripartire dall’io, dalla scoperta dell’io vero. Tante volte mi scontro con le tradizioni pagane, mescolate con le religioni delle diverse chiese: in esse l’io non è considerato un io libero, in rapporto diretto con il Mistero, con un volto buono, ma è ritenuto dipendente, ricattato dai suoi atti, o asservito ad altri (che sia l’autorità religiosa, o tribale, o sociale). Certo, il male esiste e qui in Nigeria è evocato in diversi modi purtroppo, ma ciò che può liberare da tante paure e sottomissioni è la scoperta di sé come un essere amato, voluto e creato, al quale la realtà, qualsiasi essa sia, è donata da un Padre. Solo questa appartenenza rende liberi. La condizione in cui sono, ciò che mi accade – la malattia o il successo, la ricchezza o la mancanza di lavoro – è Uno che mi parla, che mi invita a un passo di conoscenza di Lui. Tante volte purtroppo si vede nelle varie chiese pentecostali un Dio ridotto a un dispensatore automatico di miracoli: ma che povertà in tutto ciò! Se Dio è un dispensatore di miracoli, ovvero di quello che ho in testa io e che posso immaginare io come il meglio per me, è un Dio ridotto alle mie misure. Ricordo che un giorno, all’inizio di una messa, un sacerdote ha detto: «Chiediamo a Dio di esaudirci in tutte le nostre preghiere di questa mattina». Io ho avuto un sobbalzo, ho pensato: “No! Non quello che ho in mente io, altrimenti che disastro! Gesù fai tu, fai una cosa nuova!”. Io ho bisogno di vivere ogni giorno un rapporto nuovo con Lui, in cui possa scoprire qualcosa di nuovo di me e della realtà, cioè del rapporto tra me e Lui.

Dove imparo questa percezione ultima di me? Dove imparo a vivere la realtà secondo il suo significato ultimo? Lo imparo nella Chiesa, attraverso il carisma di don Giussani, con cui mi ha raggiunto Cristo. Io, proveniente da una famiglia comunista, sono stata conquistata da Cristo, che mi ha attratto attraverso una precisa compagnia, quella di Comunione e Liberazione, e mi ha chiamato a una precisa vocazione, quella dei *Memores Domini*. Io sono educata al mio “sì” a Cristo attraverso questa compagnia, fino ai dettagli della quotidianità, tendenzialmente vissuti nella memoria di Lui presente.

Agli ultimi esercizi estivi ci è stato detto che «la cosa più bella della vita è che dipendiamo da qualcosa d’Altro, da Cristo». Recen-

temente era sorta la possibilità di un ampliamento della clinica. Ci siamo posti una domanda: «Cosa c'entra la nostra vocazione con questa probabile espansione? Cosa vuol dire vivere la nostra vocazione? Siamo sicuri che Gesù vuole questo ampliamento?». Una semplice domanda, che ha rimesso tutto in gioco, ci ha permesso di riandare all'origine e alla profondità della provocazione della realtà. «La cosa più bella della vita è che dipendiamo da Cristo»: espansione o meno, il punto è di che cosa ho bisogno io per vivere, di che cosa ha bisogno la gente per vivere, che cosa risponde al cuore. È stato un grande richiamo che ci ha ripresi ancora una volta, non perché non stavamo facendo la cosa giusta, ma come un bene per noi, per ognuna di noi. Come un padre che chiede: «Ma sei felice?». Questa è la tenerezza con cui siamo accompagnati e ripresi.

## Postfazione

❖ ROBERTO FONTOLAN

*Direttore*

*Centro Internazionale di Comunione e Liberazione*

I contributi raccolti nel presente volume documentano l'orizzonte missionario proprio del carisma di don Luigi Giussani. Da un lato la sua profonda riflessione, intessuta di intuizioni e giudizi tratti e verificati da una esperienza "esistenziale" della fede; dall'altro gli squarci di vita, le storie particolari di coloro per i quali la dimensione missionaria è stata propriamente incarnata "tra le genti". È una varietà di prospettive e di accenti che significa molto, perché fa emergere un tema centrale nel cammino di Comunione e Liberazione: che ogni persona cresca libera e matura nella fede, così coinvolta nell'esperienza cristiana da arricchirla con la propria personalità, fino ad arrivare ai confini del bisogno umano e del mondo. Diceva infatti don Giussani: «Mi è stato fatto il dono della fede perché io lo dia ad altri, lo comunichi. Ci è stato fatto il dono della fede perché noi lo abbiamo a comunicare, e da questo sarà giudicata la nostra vita. Che l'uomo conosca Cristo, che l'umanità conosca Cristo, questo è il compito di chi è chiamato, è il compito del popolo di Dio: la missione»<sup>1</sup>.

Sono parole che ci introducono nella natura profonda di quel fenomeno multiforme che sono i movimenti laicali, sorti intorno agli anni centrali del Novecento, durante la stagione del grande fermento ecclesiale che avrà il suo culmine nel Concilio Vaticano II. Assistendo alla loro diffusione, Giovanni Paolo II ne parlerà come di un'«autentica primavera dello Spirito»<sup>2</sup>, «un vero dono di Dio per la nuova evangelizzazione e per l'attività missionaria propriamente detta»<sup>3</sup>. Peraltro, l'allora Cardinale Joseph Ratzinger ne riconosce-

---

<sup>1</sup> L. GIUSSANI, Libretto allegato al DVD *Don Luigi Giussani 1922-2005: Il pensiero, i discorsi, la fede*, RCS: Corriere della Sera, Milano 2015, 17.

<sup>2</sup> GIOVANNI PAOLO II, Lettera apostolica *Novo millennio ineunte*, 6 gennaio 2001, 46.

<sup>3</sup> ID., Lettera enciclica *Redemptoris Missio*, 7 dicembre 1990, 72.

rà il positivo contrasto rispetto a quello che negli anni Ottanta sembra «un momento di fatica della Chiesa, un momento in cui si parlava di “inverno della Chiesa”»<sup>4</sup>. Sull'onda delle intuizioni dei loro fondatori, ognuno con una prospettiva originale, i movimenti irrompono con il desiderio di rivivere la fede integralmente, nella sua attualità, talvolta accentuando la prospettiva di un recupero di una storia cristiana ormai sbiadita, talaltra – come è appunto il caso di Comunione e Liberazione – intercettando le più diverse sfaccettature di un animo contemporaneo spesso indifferente, lontano, se non talvolta ostile. Il confine di questo impeto originario sarà quello dell'universalità.

Lo documenta lo stesso Ratzinger quando nel 1998 interviene al Congresso mondiale dei movimenti ecclesiali, proponendosi di ipotizzare una collocazione teologica adeguata a queste nuove realtà, ormai per lo più consolidate e inserite nella vita della Chiesa, anche grazie ai riconoscimenti operati dalla Santa Sede. Il suo discorso evidenzia innanzitutto i limiti di letture che tendano a contrapporre istituzione e carismi, poiché «dividere la Chiesa in una “sinistra” e una “destra”, nello status profetico degli ordini religiosi o dei movimenti da una parte e nella gerarchia dall'altra, è un'operazione a cui nulla nella Scrittura ci autorizza»<sup>5</sup>: lo stesso ministero sacramentale è infatti donato dallo Spirito Santo ed è, in questo senso, carismatico. Ratzinger intuisce che per comprendere i movimenti ecclesiali occorre percorrere una strada differente (e sorprendente), ossia quella di un ampliamento del concetto di successione apostolica. Osserva pertanto che, nella storia della Chiesa, l'eredità della missione universale degli Apostoli viene inizialmente assunta dai ministeri itineranti sovralocali, tuttavia scomparsi per varie ragioni intorno al secondo secolo, assimilati dal ministero episcopale locale. Ed è proprio in coincidenza con questo passaggio che le Chiese locali iniziano a essere attraversate da movimenti che ripropongono l'aspetto universalistico della missione. Già nel primo monachesimo missionario si

<sup>4</sup> *Dialogo con il cardinale Joseph Ratzinger*, in PONTIFICIUM CONSILIUM PRO LAICIS, *I movimenti ecclesiali nella sollecitudine pastorale dei vescovi*, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2000, 223-255: 225.

<sup>5</sup> J. RATZINGER, *I movimenti ecclesiali e la loro collocazione teologica*, in PONTIFICIUM CONSILIUM PRO LAICIS, *I movimenti nella Chiesa*. Atti del Convegno mondiale dei movimenti ecclesiali (Roma, 27-29 maggio 1998), Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 1999, 23-51: 32.

nota questa spinta e allo stesso tempo si vede che «il papato non ha creato i movimenti, ma è stato il loro essenziale sostegno nella struttura della Chiesa, il loro pilastro ecclesiale. [...] Papato e movimenti che travalicano l'ambito e la struttura della Chiesa locale vanno sempre, e non per caso, fianco a fianco»<sup>6</sup>. È ciò che accomuna le diverse ondate di queste realtà, da Francesco d'Assisi e Domenico di Guzmán alle congregazioni missionarie dell'Ottocento, dal movimento di Cluny ai gesuiti. Ratzinger offre ai movimenti laicali una prospettiva grandiosa: essi si inseriscono a pieno titolo nella tradizione bimillennaria della Chiesa, ne arricchiscono il compito con forme nuove e diverse, poiché «nella Chiesa devono sempre aversi anche servizi e missioni che non siano di natura puramente locale, ma siano funzionali al mandato che investe la realtà ecclesiale complessiva e alla propagazione del Vangelo»<sup>7</sup>. È questa la dimensione propria dei movimenti: invitati dalla loro stessa natura a essere sempre “in movimento”, “in uscita”, sono strutturalmente portati all'universalità della missione. Conclude infatti Ratzinger che «se la collocazione, il luogo dei movimenti nella Chiesa è l'“apostolicità”, ecco che per essi in tutte le epoche non può che essere basilare il volere la vita apostolica. [...] Vita apostolica chiama azione apostolica: al primo posto [...] sta l'annuncio del Vangelo: l'elemento missionario»<sup>8</sup>. Non solo, ma «nella storia i movimenti apostolici appaiono in forme sempre nuove, e necessariamente, poiché sono precisamente la risposta dello Spirito Santo alle mutevoli situazioni in cui viene a trovarsi la Chiesa. E quindi, come le vocazioni al sacerdozio non possono esser prodotte, né stabilite amministrativamente, così, men che meno, i movimenti possono essere organizzati e lanciati sistematicamente dall'autorità. Devono essere donati, e sono donati»<sup>9</sup>. Dunque, la controprova della fedeltà dei movimenti alla loro origine sta nella vivacità del loro impulso apostolico.

E su questo c'è un evidentissimo nesso con il grande messaggio di Papa Francesco alle Pontificie Opere Missionarie del 21 maggio 2020. In esso torna attuale proprio quel discorso pronunciato da Ratzinger nel 1998, ripreso da Francesco per mettere in luce come

---

<sup>6</sup> Ibid., 39-40.

<sup>7</sup> Ibid., 45-46.

<sup>8</sup> Ibid., 48.

<sup>9</sup> Ibid., 46.

ancora oggi si contrapponga «in maniera impropria carismi e istituzioni, leggendo sempre i rapporti tra queste realtà attraverso una ingannevole “dialettica dei principi”. Mentre nella Chiesa anche gli elementi strutturali permanenti – come i sacramenti, il sacerdozio e la successione apostolica – vanno continuamente ricreati dallo Spirito Santo, e non sono a disposizione della Chiesa come un oggetto di possesso acquisito»<sup>10</sup>. Il Papa con le sue parole sta sollecitando le Pontificie Opere Missionarie a non disperdere il vigore dell’inizio, quando, prima di diventare istituzioni all’interno della Curia romana, la loro storia era tutta determinata dallo slancio impresso dal carisma dei loro fondatori. L’origine delle Opere è analoga a quella di un movimento. E simili sono anche le necessità di rinnovamento, le prospettive future, le possibilità di rispondere alle attese e ai segni dei tempi. Gli accenti e le parole che Francesco ha rivolto alle POM li ritroviamo nei discorsi fatti a movimenti, e anche a congregazioni e ordini religiosi, lungo tutti questi anni.

Alla Pontificia Unione Missionaria va un ringraziamento particolare per avere stimolato l’approfondimento presentato in questo libro. Dall’inizio del percorso in vista del Mese Missionario Ottobre 2019, abbiamo raccolto alcune vicende passate e presenti di chi tra i membri di Comunione e Liberazione ha raggiunto gli estremi del mondo, dall’Africa all’Asia. Ne emerge la peculiarità della proposta di don Giussani nel panorama dei movimenti ecclesiali appena descritto: un cammino essenzialmente educativo, alla riscoperta degli aspetti elementari dell’esperienza cristiana. In questa prospettiva, la missione non si presenta come un elemento a se stante o come una “funzione” specifica appannaggio di chi ha doti particolari, ma come il frutto più naturale di una fede matura, riconosciuta nella sua pertinenza alle esigenze di fondo che orientano la vita umana.

---

<sup>10</sup> FRANCESCO, *Messaggio alle Pontificie Opere Missionarie*, 21 maggio 2020. Cf. J. RATZINGER, *I movimenti ecclesiali e la loro collocazione teologica*.

## Note biografiche

**Ezio Prato** (1962), sacerdote della diocesi di Como, è professore ordinario di Teologia fondamentale presso la Facoltà Teologica dell'Italia Settentrionale di Milano e docente presso il Seminario Vescovile di Como. Ha pubblicato: *Il principio dialogico in Hans Urs von Balthasar. Oltre la costituzione trascendentale del soggetto* (Glossa, Milano 2010) e, con Bruno Maggioni, *Il Dio capovolto. La novità cristiana: percorso di teologia fondamentale* (Cittadella, Assisi 2014; 2020<sup>2</sup>). Ha curato, insieme a G. Paximadi, R. Roux e A. Tombolini, *Luigi Giussani. Il percorso teologico e l'apertura ecumenica* (Eupress FTL – Cantagalli, Lugano – Siena 2018).

**Donato Contuzzi** (1979), sacerdote della Fraternità dei Missionari di San Carlo Borromeo, ha conseguito il diploma in sassofono e la laurea magistrale in Ingegneria gestionale, entrambi a Parma. Subito dopo la laurea, è entrato nel seminario della Fraternità dei Missionari di San Carlo Borromeo a Roma. Dopo avere conseguito il baccalaureato in filosofia e teologia, è stato ordinato diacono nel 2012 e assegnato alla missione a Taiwan. Nel 2013 è stato ordinato sacerdote. Attualmente è insegnante part-time presso il dipartimento di Italiano dell'Università Cattolica FuJen di Taipei e parroco della parrocchia di S. Paolo. È inoltre superiore locale della missione della Fraternità San Carlo e responsabile della comunità locale di Comunione e Liberazione.

**Filippo Ciantia** (1954) è il Direttore Generale della Fondazione Banco Farmaceutico. Dopo la laurea in Medicina e Chirurgia presso l'Università degli Studi di Milano, dove si è specializzato in Igiene e Medicina Preventiva e in Malattie Tropicali, ha sposato Luciana. Insieme sono partiti nel settembre 1980 per l'Uganda dove hanno lavorato come medici fino al 2009. In Uganda ha lavorato per le Ong Cuamm e Avsi e per Unicef, promuovendo e realizzando progetti di cooperazione in collaborazione con il governo Italiano, le Nazioni Unite, l'Unione Europea ed Agenzie di cooperazione come USAID e DFID. Dal 2009 al 2016 è stato direttore del progetto Cluster Tematici di Expo Milano 2015. Da maggio 2016 a marzo 2017 ha diretto il Dr Ambrosoli Memorial Hospital a Kalongo in Uganda.

**Andrea Nembrini** (1984) è laureato in Lettere Moderne a Milano, dove ha insegnato per alcuni anni nelle scuole medie superiori. Dal 2016 vive a Kampala (Uganda) e lavora come Education Advisor presso la Luigi Giussani Pre Primary and Primary School.

**Barbara Pepoli** (1971) è General Manager dell'organizzazione indipendente non-profit Loving Gaze, attiva in Lagos e Taraba State (Nigeria). Dopo molti anni di esperienza come Direttore Finanziario e Amministrativo per società private in Italia, nel 2005 si è trasferita in Nigeria per lavorare come Country Manager di Fondazione AVSI, Ong internazionale con sede in Italia. È attualmente anche responsabile della comunità locale di Comunione e Liberazione.

**Servo di Dio don Luigi Giussani (1922-2005)**

Nasce a Desio (Milano) il 15 ottobre 1922. Frequenta il seminario di Milano e completa gli studi alla Facoltà teologica di Venegono. Viene ordinato sacerdote nel 1945. Lascia l'insegnamento in seminario e per dodici anni (1954-1966) insegna al Liceo classico «Berchet». Dal 1965 al 1990 è docente di Introduzione alla Teologia all'Università Cattolica del Sacro Cuore di Milano. Giovanni Paolo II lo crea Monsignore con il titolo di prelado d'onore di Sua Santità (1983), e lo nomina consultore del Pontificio consiglio per i Laici (1987) e della Congregazione per il Clero (1994). Nel 1995 gli viene assegnato il Premio Internazionale Cultura Cattolica. Don Giussani muore il 22 febbraio 2005. Il 22 Febbraio 2012 è annunciata la richiesta di apertura della causa di beatificazione e di canonizzazione. L'istanza viene accettata dall'allora Arcivescovo di Milano, il cardinale Angelo Scola.

## Index of Names

- Acevedo A. 40, 141  
Akumu R. 68, 170  
Alberto S. 23, 25, 26, 27, 29, 60, 74,  
123, 125, 126, 127, 129, 162, 177  
Ambrosoli G. 59, 161  
Amin I.D. 62, 63, 64, 164, 165, 166  
Angiola E. 40, 141  
Asaba V. (Zamu) 68, 170
- Bakanibona F. 67, 169  
Baroncini F. 61, 163  
Beduschi G. 72, 174  
Bongomin J. 66, 168  
Borghesi M. 66, 168  
Busani M. 9, 109  
Busingye R. 66, 78, 168, 182  
Buzzi E. 10, 59, 81, 110, 161, 186
- Camisasca M. 9, 10, 21, 40, 44, 45,  
47, 72, 76, 109, 110, 121, 140, 144,  
148, 174, 180  
Carrón J. 33, 36, 46, 52, 81, 83, 94,  
133, 136, 146, 152, 186, 189, 190,  
200  
Cassola M. 147  
Castelli E. 71, 173  
Chiang Kai Shek 37, 38, 137, 138  
Chiarabini A.M. 83, 189  
Churchill W.S. 61, 163  
Ciantia F. 13, 20, 62, 113, 120, 164  
Ciantia L. 59, 61, 62, 64, 161, 163,  
164, 166  
Confucius / Confucio 38, 39, 138,  
139
- Contuzzi D. 20, 120  
Costa P. 40, 141  
Costanzi A. 62, 67, 165, 169
- Dallaire R. 63, 165  
Delmas A. 66, 168  
Dominic de Guzmán / Domenico di  
G. 99, 205
- Feliciani G. 10, 33, 81, 110, 133, 161,  
186  
Fontolan R. 30, 130  
Francis / Francesco 35, 81, 99, 100,  
135, 186, 205, 206  
Francis of Assisi / Francesco d'Assisi  
83, 99, 189, 205
- Gheddo P. 10, 109  
González F. 62, 165  
Green E.C. 68, 170  
Gwok C. 73, 74, 176
- Habukawa S. 30, 130  
Halperin D.T. 68, 170  
Hanks T. 72, 175  
Hewitt V. 26, 27, 53, 66  
Hogle J.A. 68, 170
- Jacopone da Todi 25, 125  
John Paul II / Giovanni Paolo II 10,  
38, 39, 40, 58, 60, 63, 74, 77, 78,  
80, 81, 97, 110, 138, 139, 140, 159,  
162, 165, 177, 182, 185, 203

---

The index entries do not include the name 'Giussani' as this is repeated throughout the book.

- Kihangire C. 64, 166
- Lakwena A. 63, 71, 166, 174
- Lao Zi 39, 139
- Lourdel S. 66, 168
- Lwanga Ch. 63, 67, 165, 169
- Manna P. 7, 107
- Mao Ze Dong 37, 137
- Matronola M. 33, 133
- Milosz O.V. 47, 58, 94, 147, 159, 200
- Moerlin E. 62, 164
- Museveni Y. 68, 69, 73, 171, 175, 176
- Nantulya V. 68, 170
- Nembrini A. 11, 111
- Okello T. 68, 73, 171, 175
- Okogie A.O. 84, 190
- Ongee E. 68, 170
- Opoka K. 68, 170
- Paci S.M. 67, 169
- Paul VI / Paolo VI / Montini G.B. 7, 42, 47, 49, 63, 66, 107, 142, 147, 149, 165, 168
- Paximadi G. 12, 101, 112, 207
- Pepoli B. 19, 20, 119, 120
- Pius XII / Pio XII 11, 111
- Poletti U. 40, 140
- Prades J. / Prades López J.M. 23, 25, 26, 27, 29, 36, 60, 74, 123, 125, 126, 127, 129, 136, 162, 177
- Prato E. 12, 112
- Ratzinger J. 98, 99, 100, 203, 204, 205, 206
- Reali G. 40, 140
- Ricci M. 57, 158
- Ronza R. 13, 19, 21, 113, 119, 121
- Roux R. 12, 101, 112, 207
- Saitoh W. 30, 130
- Savorana A. 9, 10, 30, 67, 79, 109, 110, 130, 169, 184
- Schuster I. 60, 162
- Scola A. 33, 34, 133, 134
- Scott S. 33
- Spadaro A. 81, 186
- Spinelli M. 8
- Stevenson P. 9, 23, 42, 60
- Sullivan M. 19, 52, 88
- Teresa of Calcutta 49, 149
- Tiboni P. 64, 65, 66, 166, 167, 168
- Tombolini A. 12, 101, 112, 207
- Tornielli A. 52, 152
- Vittorino M. 51, 152
- Volpe A. 30, 130
- Wú Chéng'ēn 39, 139
- Zucchi J. 9, 19, 42, 66, 84

## General Index / Indice generale

Foreword

<b>Hearing the Holy Spirit in the Missionary Experience. . . . .</b>	<b>7</b>
(FABRIZIO MERONI)	

EZIO PRATO

<b>Mission Education According to Father Giussani. . . . .</b>	<b>9</b>
It is primarily a question of education. . . . .	10
Tension towards the universal and faithfulness to the particular . . . . .	14
An authentic, sincere, and fresh Christian community . . . . .	16
The miracle of encounters and relationships. . . . .	18
Heart, event, culture . . . . .	19
Thorough adaptation . . . . .	20
Ontology of mission . . . . .	22
Non-Christian religions. . . . .	26
“Total harmony” has become man . . . . .	30
The event first. . . . .	33
Only the testimony . . . . .	35

DONATO CONTUZZI

<b>Life Experience in Taiwan. . . . .</b>	<b>37</b>
The mission of Christ in Taiwan . . . . .	37
The missionary background. . . . .	37
The Catholic presence. . . . .	39
On the shoulders of giants. . . . .	41
A place for shelter and revival . . . . .	42
Nourishing the communion. . . . .	43
The mission as an event of conversion . . . . .	45
The mission as passion for the individual . . . . .	47
The mission as sharing of oneself . . . . .	50
The mission as school of charity. . . . .	53
The mission as service for the Other . . . . .	54
The mission as a more human friendship . . . . .	57

FILIPPO CIANTIA

<b>Life Experience in Uganda . . . . .</b>	<b>59</b>
Introduction . . . . .	59
In what way is missionary vocation born? . . . . .	60

A Christian country facing dramatic challenges . . . . .	62
A presence that must become culture . . . . .	64
The challenge of AIDS: a tragedy becomes a miracle . . . . .	67
Conflicts, presence and sainthood . . . . .	68
The protagonist of history. . . . .	73

ANDREA NEMBRINI

<b>Life Experience in Uganda</b> . . . . .	75
--	----

BARBARA PEPOLI

<b>Life Experience in Nigeria</b> . . . . .	83
---	----

<b>Afterword</b> (ROBERTO FONTOLAN) . . . . .	97
---	----

Biographical Notes . . . . .	101
------------------------------	-----

\* \* \*

Prefazione

<b>Ascoltare lo Spirito Santo nella missione</b> . . . . .	107
--	-----

(FABRIZIO MERONI)

EZIO PRATO

<b>L'educazione alla missione secondo don Giussani</b> . . . . .	109
--	-----

Prima di tutto un problema di educazione . . . . .	110
--	-----

Tensione all'universale e fedeltà al particolare. . . . .	114
---	-----

Una comunità cristiana fresca, sincera e autentica . . . . .	116
--	-----

Il miracolo di incontri e rapporti . . . . .	118
--	-----

Cuore, avvenimento, cultura . . . . .	119
---------------------------------------	-----

Una profonda adattazione. . . . .	120
-----------------------------------	-----

Ontologia della missione. . . . .	122
-----------------------------------	-----

Le religioni non cristiane. . . . .	125
-------------------------------------	-----

L'"armonia totale" è diventata un uomo. . . . .	130
---	-----

L'avvenimento viene prima . . . . .	133
-------------------------------------	-----

Solo la testimonianza . . . . .	135
---------------------------------	-----

DONATO CONTUZZI

<b>Esperienza di vita a Taiwan</b> . . . . .	137
--	-----

La Sua missione a Taiwan . . . . .	137
------------------------------------	-----

Il contesto missionario . . . . .	137
-----------------------------------	-----

La presenza cattolica . . . . .	139
---------------------------------	-----

Sulle spalle di giganti. . . . .	141
----------------------------------	-----

Un luogo che ci custodisce e ci rilancia . . . . .	142
--	-----

Gli alimenti della comunione . . . . .	144
La missione come avvenimento di conversione . . . . .	146
La missione come passione per il singolo . . . . .	148
La missione come condivisione di sé . . . . .	150
La missione come scuola di carità . . . . .	153
La missione come servizio dell'opera di un Altro . . . . .	154
La missione come amicizia più umana . . . . .	158

FILIPPO CIANTIA

<b>Esperienza di vita in Uganda</b> . . . . .	161
Introduzione . . . . .	161
Come nasce una vocazione missionaria . . . . .	162
Un paese cristiano attraversato da sfide drammatiche . . . . .	164
Una presenza deve diventare cultura . . . . .	166
La sfida dell'AIDS: una tragedia diventa un miracolo . . . . .	169
Conflitti, presenza e santità . . . . .	170
Il protagonista della storia . . . . .	175

ANDREA NEMBRINI

<b>Esperienza di vita in Uganda</b> . . . . .	179
---	-----

BARBARA PEPOLI

<b>Esperienza di vita in Nigeria</b> . . . . .	189
--	-----

<b>Postfazione</b> (ROBERTO FONTOLAN) . . . . .	203
---	-----

Note biografiche . . . . .	207
----------------------------	-----

\* \* \*

<b>Index of Names</b> . . . . .	209
---------------------------------	-----





*Realizzazione editoriale*



*Ingegno Grafico*

SERVIZI INTEGRATI PER LA GRAFICA  
LA STAMPA E L'EDITORIA  
[www.ingegnografico.com](http://www.ingegnografico.com)

*Stampa*

Tipografia Mancini s.a.s. – 2021  
Tivoli (Roma)

© UUP



## A Pedagogical Approach to Mission

Life Experiences in Communion and Liberation

“How can missionary concern become a daily concern for every Christian?” This question echoes a quote by Pope Pius XII which Fr. Giussani used to mention: “The prospects and plans of the Church, which embrace the whole world, will be the prospects and plans of a Christian’s life.”

Giussani often said: “I was granted the gift of faith so that I can pass it on to others. We were granted the gift of faith so that we can communicate it to others, and thus our life will be judged. That human beings should know Christ and humanity should know Christ is the duty of those who have been called, the duty of the People of God: the mission.”

This volume includes both Giussani’s thorough reflections, entwined with intuitions and considerations drawn on his “existential” experience of faith, and excerpts from life stories of people who have actually brought forth the missionary dimension among others. This wide range of perspectives and viewpoints has an important meaning because it allows for a central theme of Communion and Liberation to transpire, namely that people may grow free and mature in their faith, so involved in their Christian experience that their personality enriches it until they reach the boundaries of human needs and the world.

The missionary testimonies of some of the members of Communion and Liberation, who have reached Africa and Asia, collected in this volume document the missionary horizon of Giussani’s charism. They are “just” testimonies, yet sharing testimony is perhaps the most efficient, if not the only one, method that Christians used to spread their message since the beginning and still nowadays.

**Michele Borghi** was born in 1991. He studied Philosophy at the Catholic University of the Sacred Heart in Milan. Since 2017, Borghi has been collaborating with the International Center of Communion and Liberation in Rome.

ISBN 978-88-401-5070-3



€ 18,00